

تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

في تكملة من معالم القرآن وعلم
حديث شريف

٢١

دار الشعب
للتوزيع والتوزيع

إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتزعم هذه الورقة

قوله تعالى : (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) القهر الغلبة ، والقاهر الغالب ، وأقهر الرجل إذا صير بحال المقهور الدليل ، قال الشاعر (١) :

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِذَاعُهُ • فَأَمْسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلَّ وَأَقَهَرَا

وقهر غلب . ومعنى « فَوْقَ عِبَادِهِ » فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم ، أى هم تحت تسخيره لا فوقية مكان ، كما تقول : السلطان فوق رعيته أى بالمتزلة والرفعة . وفى القهر معنى زائد لبس فى القدرة ، وهو منع غيره عن بلوغ المراد . (وَهُوَ الْحَكِيمُ) فى أمره (الْخَيْرُ) بأعمال عباده ، أى من آنصف بهذه الصفات يجب ألا يُشْرَكَ به .

قوله تعالى : (قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً) وذلك أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : من يشهد لك بأنك رسول الله فترتل الآية ؛ عن الحسن وغيره . ولفظ « شَيْءٌ » هنا واقع موقع أسم الله تعالى ؛ المعنى الله أكبر شهادة أى أفراده بالربوبية ، وقيام البراهين على توحيده أكبر شهادة وأعظم ؛ فهو شهيد بنى وبينكم على أنى قد بلغتكم وصدقت فيما قلته وأدعيت به من الرسالة .

قوله تعالى : (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ) أى والقرآن شاهد بنفوس . (لَا نُنْذِرُكُمْ بِهِ) يا أهل مكة . (وَمَنْ يَبْلُغْ) أى ومن بلغه القرآن . لحذف « الهاء » لطول الكلام . وقيل : ومن بلغ الحلم . ودل بهذا على أن من لم يبلغ الحلم ليس بخاطب ولا متعبد . وتبلغ القرآن والسنة مأمور بهما ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغهما ؛ فقال : « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » . وفى صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم : « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدَّثُوا عَنِّي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَجْرَحُوا مِنْ كَذَبٍ عَلَىٰ مُتَعَمِّدٍ فَلْيَنْتَبِهُوا مُقَعَّدَةً مِنَ النَّارِ » . وفى الخبر أيضاً ؛ من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذ به أو تركه . وقال مقاتل : من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو نذيره . وقال القرطبي : من بلغه القرآن فكأنما قد رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه . وقرأ أبو نبيك : « وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ » مسمى الفاعل ؛ وهو معنى قراءة الجماعة . (أَلَيْسَ لَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آيَةً أُخْرَىٰ) استفهام توبيخ

(١) هو الخيل السدى ، هجو الزرقان وقومه ، وجذاع الرجل قومه . (٢) راجع ص ٢٤٢ من هذا الجزء .

وتفريع . وقرئ « أَتَيْتُكُمْ » بهمزين على الأصل . وإن خَفَّت الثانية قلت : « أَتَيْتُكُمْ » .
ودروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع « أَتَيْتُكُمْ » ؛ وهذه لغة معروفة ، تُجمل بين الهمزتين
ألف كراعاة للاتفاهما ؛ قال الشاعر :

أَيَا طَيْبَةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جَلَّالٍ • وَبَيْنَ النَّقَا أَأَنْتِ أَمْ أَمْ سَلَامٍ

ومن قرأ « إِنْتُمْ » على الخبر فعلى أنه قد حقق عليهم شركهم . وقال : « آلهة أخرى » ولم يقل :
« آخر » ؛ قال الفراء : لأن الآلهة جمع والجمع يقع عليه التانيث ؛ ومنه قوله : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا »^(١) وقوله « قَسَّ بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى » ولو قال : الأول والآخرة أيضا .
(قُلْ لَا أَشْهَدُ) أى فانا لا أشهد معكم خذف لدلالة الكلام عليه ، ونظيره « فَإِنْ شَهِدُوا
فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ »^(٢) .

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ

الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٣)

قوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمُ الْكِتَابُ) . يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا
وقد تقدم معناه في « البقرة » . و « الذين » في موضع رفع بالابتداء . (يَعْرِفُونَهُ) في موضع
الخبر ؛ أى يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وقنادة ، وهو قول الزجاج . وقيل :
يعود على الكتاب ، أى يعرفونه على ما يدل عليه ، أى على الصفة التي هو بها من دلالة على
صحبة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وآله . (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) في موضع النعت ؛
ويحوز أن يكون مبتدأ وخبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ

إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ^(٤) وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا

إِنَّ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ^(٥)

(١) هو ذوالرمة ؛ والوصاء رمة لينة ؛ وجلجل « بفتح الجيم » وفي كتاب سيبويه « بفتحها » موضع بيته .
والنقا الكتيب من الرمل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٤٢ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٠٥ .
(٤) أى في غير القرآن . (٥) راجع ج ٧ ص ١٢٩ . (٦) راجع ج ٢ ص ١٦٢ وما بعدها .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر أى لا أحد أظلم (مِمَّنْ أَتَرَى) أى أختلق (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) يريد القرآن والمعجزات . (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) قيل : معناه فى الدنيا ، ثم استأنفت فقال : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِجِيمًا) على معنى واذكر « يوم نحشرهم » . وقيل : معناه أنه لا يفلح الظالمون فى الدنيا ولا يوم نحشرهم ، فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « الظَّالِمُونَ » لأنه متصل . وقيل : هو متعلق بما بعده وهو « أنظر » أى انظر كيف كذبوا يوم نحشرهم ، أى كيف يكذبون يوم نحشرهم ؟ . (ثُمَّ قَوْلُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّاكُومٌ) سؤال إضاح لا إفصاح . (الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ) أى فى أنهم شفعاء لكم عند الله بزعمكم ، وأنها تفزيكم منه زلتى ، وهذا توبيخ لهم . قال ابن عباس : كل زعم فى القرآن فهو كذب .

قوله تعالى : ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ) الفتنه الاختبار أى لم يكن جوابهم حين آخبروا بهذا السؤال ، وراوا الحقائق ، وأرقت الدوايح (إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) تبرموا من الشرك وآسفوا منه لما رأوا من تجاوزه ومغفرته للؤمنين . قال ابن عباس : ينفى الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم ، ولا يتعاطى عليه ذنب أن يغفره ، فإذا رأى المشركون ذلك ، قالوا إن ربنا يفر الذنوب ولا يفر الشرك فعالموا نقول إنا كنا أهل ذنوب ولم تكن مشركين ، فقال الله تعالى : أما إذ كنتموا الشرك فاختموا على أفواههم ، فيختم على أفواههم . فتطق أيديهم وتهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ، فعند ذلك يعرف المشركون أن الله لا يكتم حديثاً . فذلك قوله : « يَوْمَئِذٍ يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » . وقال أبو إسحق الزجاج : تأويل هذه الآية لطيف جدا ، أخبر الله عز وجل بقصص المشركين وأفتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنهم لم تكن حين رأوا الحقائق إلا أن آسفوا من الشرك ، ونظير هذا فى اللغة أن ترى إنسانا يحب فلاناً فإذا وقع

(١) فى ك : لا إضاح . (٢) فى د وب و ج و ح : الدوايح . (٣) راجع ج ٥ ص ١٩٨ .

فِي هَلَكَةٍ تَبْرَأُ مِنْهُ، [فَيَقَالُ] : مَا كَانَتْ عَجَبُكَ إِلَّا أَنْ تَبْرَأَ مِنْهُ . وَقَالَ الْحَسَنُ : هَذَا خَاصٌّ بِالْمُنَافِقِينَ جَرَوْا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا ، وَمَعْنَى « قَتَلْتَهُمْ » عَاقِبَةُ فِتْنَتِهِمْ أَيْ كَفَرَهُمْ . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَعْنَاهُ مَعَذَرَتُهُمْ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ : « فَيُلْقَى الْعَبْدُ فَيَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أَكُ مِنْكُمْ وَأَسْوَدُكَ [وَأَرْوَجُكَ] وَأَخْخَرُكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسُ وَتَرْجٍ فَيَقُولُ بَلْ [أَيْ رَبِّ] فَيَقُولُ أَفْظَنَنْتُ أَنَّكَ مُلَاقِي فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنَا كَمَا نَسِيتُ ثُمَّ يُلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ وَيَقُولُ هُوَ مِثْلُ ذَلِكَ بَعِيْنُهُ ثُمَّ يُلْقَى الثَّالِثُ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَائِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ وَيُثْبِتُ بِخَيْرِهِ مَا اسْتَطَاعَ قَالَ فَيَقَالُ هَا هُنَا إِذَا ثُمَّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبْعَثُ شَاهِدًا عَلَيْكَ وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مِنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهِ فَيُخْتَمُ عَلَيْهِ فِيهِ وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ وَلِحْجِهِ وَعِظَامِهِ أَنْطَقِي فَتَنْطَقُ نَفْسُهُ وَلِحْجُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُعَذِّبَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَذَلِكَ الَّذِي سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ .

قوله تعالى : أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَقْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى . (أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) كَذَبَ الْمُشْرِكِينَ قَوْلُهُمْ : إِنَّ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ تُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ، بَلْ طَعَنُوا ذَلِكَ وَطَعَنُوا الْخَطَأَ لَا يُعَذِّبُهُمْ وَلَا يُزِيلُ أَسْمَ الْكُذْبِ عَنْهُمْ ، وَكَذَبَ الْمُنَافِقِينَ بِاعْتِنَادِهِمُ بِالْبَاطِلِ ، وَجَحْدِهِمْ نِفَاقَهُمْ . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ) أَيْ فَانْظُرْ كَيْفَ ضَلَّ عَنْهُمْ اقْتِرَائُهُمْ أَيْ ثَلَاثِي وَبَطُلَ مَا كَانُوا يَظُنُّونَهُ مِنْ شَفَاعَةِ أَهْلَتِهِمْ . وَقِيلَ : « وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ » أَيْ فَارْفَهُمْ مَا كَانُوا يَفْعِدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَلَمْ يَفِنْ عَنْهُمْ شَيْئًا ، غَنِ الْجَسَنَ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى عَزَبَ عَنْهُمْ اقْتِرَائُهُمْ لِدَعْوَتِهِمْ ، وَذَهْوِلَ عَقُولُهُمْ .

(١) فِي الْأَصُولِ « فَيَقُولُ » وَالنَّصِيبُ مِنْ تَفْسِيرِ الْقِسْرِ وَالْأُولَى . (٢) « أَيْ قُل » قَالَ الثَّوْرِيُّ :

(يَضُمُّ الْمَاءَ وَسَكُونُ اللَّامِ) وَمَعْنَاهُ يَا مَلَانُ وَهُوَ تَرْجِيمٌ عَلَى خِلَافِ انْقِيَاسٍ ؛ وَقِيلَ : لَيْسَ تَرْجِيًا بَلْ هِيَ لَمَةٌ بِمَعْنَى مَلَانٌ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ إِلَّا بِسَكُونِ اللَّامِ ، وَلَوْ كَانَ تَرْجِيًا لَفَتْحُوهَا أَوْ صَمَّوْهَا . « وَتَرْجٍ » أَيْ تَأْخُذُ رَجْعَ الْفِتْنَةِ ؛ يَرِيدُ أَلَمْ أَجْعَلْكُمْ رَجِيًّا مَطَامًا ؟ لِأَنَّ الْمَلِكَ كَانَ يَأْخُذُ رَجْعَ الْفِتْنَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ دُونَ أَصْحَابِهِ . وَقِيلَ : إِنَّ مَعْنَاهُ تَرْجَمْتَ سَتْرِيحًا لَا تَحْتَاجُ إِلَى كَلِمَةٍ رَطْبٍ . (٣) الزِّيَادَةُ مِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ .

والنظر في قوله : « أنظر » يراد به نظر الاعتبار؛ ثم قيل : « كَذَّبُوا » بمعنى يكذبون، فعبّر
عن المستقبل بالماضى؛ وجاز أن يكذبوا في الآخرة لأنه موضع دَعَشٍ وحيرةٍ وذعول عقل .
وقيل : لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة ؛ لأنها دار جزاء على ما كان في الدنيا — وعلى
ذلك أكثر أهل النظر — وإنما ذلك في الدنيا؛ فمضى (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) على هذا :
ما كنا مشركين عند أنفسنا؛ وعلى جواز أن يكذبوا في الآخرة بما راضه قوله : « وَلَا يَكْتُمُونَ
اللَّهِ حَدِيثًا »؛ ولا معارضة ولا تناقض؛ لا يَكْتُمُونَ الله حديثا في بعض المواطن إذا شهدت
عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بعملهم، ويكذبون على أنفسهم في بعض المواطن قبل شهادة
الجوارح على ما تقدم . والله أعلم . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
مُشْرِكِينَ » قال : أعذروا وحلفوا؛ وكذلك قال ابن أبي نجيع وقادة : وروى عن مجاهد
أنه قال : لما رأوا أن الذنوب تفسر إلا الشرك بالله والنبايس يخرجون من النار قالوا :
« وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقيل : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » أى علمنا أن الأحجار
لا تضر ولا تنفع، وهذا وإن كان صحيحا من القول فقد صدقوا ولم يكتموا، ولكن لا يعتدرون
بهذا؛ فإن المماند كافر غير مذمور . ثم قيل في قوله : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْهُمْ » خمس قراءات :
قرأ حمزة واليكساوي « يكن » بالياء « فَتَنْهُمْ » بالنصب خبر « يكن » « إِلَّا أَنْ قَالُوا »
أسمها أى إلا قولهم؛ فهذه قراءة يثينة . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « تكن » بالياء « فَتَنْهُمْ »
بالنصب « إِلَّا أَنْ قَالُوا » أى إلا مقالهم . وقرأ أبي وابن مسعود « وما كان — بدل
[قوله] « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » — فَتَنْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » . وقرأ ابن عاصم وعاصم من رواية جفص،
والأعمش من رواية المنفصل، والحسن وقادة وغيرهم « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » بالياء « فَتَنْهُمْ »
بالرفع أسم « تكن » والخبر « إِلَّا أَنْ قَالُوا » فهذه أربع قراءات . الخامسة — « ثُمَّ لَمْ يَكُنْ »
بالياء « فَتَنْهُمْ » [رفع] ويذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون، ومثله « قَتْنٌ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ
مِنْ رَبِّهِ فَأَتْنَاهُ » . « والله » [الواو] واو القسم « رَبَّنَا » نعت لله عز وجل، أو بدل . ومن
نصب فعلى النداء أى يا ربنا وهى قراءة حسنة؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع، إلا أنه
فصل بين القسم وجوابه بالمنادى .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) . [أفرد] على اللفظ بنى المشركين كفار مكة . (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم . وليس المعنى أنهم لا يسمعون ولا يفقهون ، ولكن لما كانوا لا يتفهمون بما يسمعون ، ولا يتفادون إلى الحق كانوا بمنزلة من لا يسمع ولا يفهم . والأَكِنَّةُ الأَغْطِيَة جمع كَانَ مثل الأَسِنَّة والسَّان ، والأَعْنَةُ والعَيْنان . كُنْتُ الشيء في كنهه إذا صغته فيه . واكفنت الشيء أخفيه . والكثانة معروفة . ^(١) والكِنَّة (بفتح الكاف والنون) أمراء إيلك ، ويقال : أمراء الأبن أو الأخ ؛ لأنها في كنهه . (أَنْ يَفْقَهُوهُ) أى يفهموه وهو في موضع نصب ؛ المعنى كراهية أن يفهموه ، أو لئلا يفهموه . (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) عطف عليه أى تَقْلًا ؛ يقال منه : وقرت أذنه (بفتح الواو) تَوَقَّرَ وقَرَا أى صمت ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين . وقد وقَّر الله أذنه يقرها وقَرَا ؛ يقال : اللهم قَرِ أذنه . وحكى أبو زيد عن العسرب : أذنٌ موقورة على ما لم يسم فاعله ؛ فعلى هذا وقَّرت (بضم الواو) . وقَرَا طلحة بن مُصَرِّف « وقَرَا » بكسر الواو ؛ أى جعل في آذانهم ما سدها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير ، وهو مقسدار ما يطبق أن يحمل ، والوقر الحبل ؛ يقال منه : نخسلة موقرة وموقرة إذا كانت ذات ثمر كثير . ودرجل ذو قرة إذا كان وقورا بفتح الواو ؛ ويقال منه : وقَّر الرجل (بضم القاف) وقاراً ، ووقَّر (بفتح القاف) أيضاً .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) أخبر الله تعالى ببنادهم لأنهم لما رأوا القمر منشقاً قالوا : سحر ، فأخبر الله عز وجل بردهم الآيات بغير حجة .

(١) الزيادة من ابن عطية ؛ أبو حيان : وحده الضمير في « يستمع » حلا على لفظ « من » وجمعه في « على قلوبهم » حلا على معناه . (٢) معنى جبة السهام ، وقيلة من مضروها سميت أرض الكثانة . (٣) في ج : يفقهوه .

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ) مجادلتهم قولهم : ناكولن ما قتلتم ، ولا ناكولن ما قتل الله ، عن ابن عباس . (يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى قريشاً ، قال ابن عباس : قالوا للتضمرين الحسرت : ما يقول عهد ؟ قال : أرى تحريك شفثيه وما يقول إلا أساطير الأولين ، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية ؛ وكان التضمر صاحب قصص وأسفار ، فسمع أقاصيص في ديار الحج مثل قصة رُسَمَ وأسفنديار فكان يحديثهم . وواحد الأساطير أسطار كآبيات ^(١) وأبايت ؛ عن الزجاج . قال الأخفش : واحدها أسطورة كأحدونة وأحاديث . أبو عبيدة : واحدها إسطورة . النحاس : واحدها أسطور مثل عثكول ^(٢) . ويقال : هو جمع أسطار ، وأسطار جمع سطر ، يقال : سطر وسطر . والسطر الشيء ، المتمد المؤلف كسطر الكتاب . القشيري : واحدها أسطير . وقيل : هو جمع لا واحد له كذا كبر وعباديد وأبايل أى ما سطره الأولون في الكتب . قال الجوهري وغيره : الأساطير الأباطيل والترهات .

قلت : أنشدني بعض أشياخى :

تَطَاوَلَ لَيْلِي وَأَعْرَضَنِي وَسَلَوَسِي • لَآئِتِ أُنَى بِالترَّهَاتِ الْأَبَاطِيلِ

قوله تعالى : وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ

وَمَا يَشْعُرُونَ ^(١)

قوله تعالى : (وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ) النهى الزجر ، والنهى البد ، وهو عام في جميع الكفار أى ينهون عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وينهون عنه ؛ عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو خاص بأبى طالب ينهى الكفار عن أذابة محمد صلى الله عليه وسلم ، وينهون عن الإيمان به ؛ عن ابن عباس أيضا . وروى أهل السير قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج إلى الكعبة يوما وأراد أن يصلي ، فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل

(١) كما في أول وهوك . وفي زروع : أتاب وأتاب . وكلاهما جمع وجمع الجمع غياطل .

(٢) العثكول : العفك ، وقيل : الشراخ وهو ما عليه اليسر من حيدان الكساء .

(٣) المباديد والمبادي بلا واحد من لفظها : الفرق من اللباس ، والليل المهادين كل رجب ، والآكام والطرق الهيدة .

— لعنه الله — : من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته . فقام ابن الزبير فآخذ قرآنًا ودما فطَّخَ به وجه النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقتل النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته ، ثم أتى أبا طالب عمه فقال : ” يا عم ألا ترى إلى ما فُعل بي “ فقال أبو طالب : من فعل هذا بك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عبد الله بن الزبير ، فقام أبو طالب ووضع سيفه على عاتقه ومشى معه حتى أتى القوم ، فلما رأوا أبا طالب قد أقبل جعل القوم ينهضون ، فقال أبو طالب : والله لئن قام رجل لجلَّته بسيفي فقصصوا حتى دنا إليهم ، فقال : يا بني من الفاعل بك هذا ؟ فقال : ” عبد الله بن الزبير “ ، فأخذ أبو طالب قرآنًا ودما فطَّخَ به وجوههم ولحاهم وثيابهم وأساء لهم القول ، فزلت هذه الآية : **وَهُمْ يَبْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ** . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا عم نزلت فيك آية “ قال : وما هي ؟ قال : ” تمنع قرينًا أن تؤذيني وتأبى أن تؤمن بي “ فقال أبو طالب :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم • حتى أوسد في التراب دينًا
فأصدع أمارك ما عليك غصاضة • وابشر بذلك وقر منك حيونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصي • فلقد صدقت وكنت قبل أميًّا
وعرضت دينًا قد عرفت بأنه • من خير أديان البرية دينًا
لولا المسألة أو حذار مسية • لو جددتني سمعًا بذلك يقينًا^(١)

فقالوا : يا رسول الله هل تنفع أبا طالب نصرته ؟ قال : ” نعم دفع عنه بذاك القتل ولم يقرب مع الشياطين ولم يدخل في جُب الحيات والمقارب إنما عذابه في نعين من نار [في رجله]^(٢) يغل منهما دماغه في رأسه وذلك أهون أهل النار عذابا “ . وأُتِلَّ على رسوله : **فَأَصْبَرَ** كما صبر أولو العزم من الرسل^(٣) . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه : ” قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة “ قال : لولا ثمعير قريش يقولون : إنما حمله على ذلك الجزع لأنقرت بها عينك ، فأُتِلَّ الله تعالى : **« إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »** . وكذا الرواية المشهورة : **الجزع** : بالميم والزاي ومعناه

(١) في الراعي وغيره : مسية - (٢) من جوك وج دلوه - (٣) تابع ١٦ ص ١٢٠ .

(٤) تابع ١٤ ص ١٢١ .

تتوفى . وقال أبو عبيد ^(١) : وانزعج بالقاء المقوطة والراء المهملة . [قال] يعنى الضعف والتورع . وفي صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمون أهل النار صلبا أبو طالب وهو مشتمل بنطين من نار يفل منها دماغه " . وأما عبد الله ابن الزبير فإنه أسلم عام الفتح وحسن إسلامه ، واعتذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته ، وكان شاعرا مجيدا ، فقال يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وله في مدحه أشعار كثيرة ينسخ بها ما قد مضى في كفره ، منها قوله :

منع الرقاد بلابل وموسم • والأبل مئلاج الرواق بيم
يما أتاني أنت أحمد لآتيني • فيه فيث كائن عموم
يا خير من حلت على أو صالحا • غير أنه سرح الدين غشوم
أني لحسن إليك من الذي • أهديت إذ أنا في الضلال أهي
أيام تأمرني بأقوى خطية • منهم وتأمرني بها تحزوم
وأمد أسباب الردى ويقودني • أمر الفسوة وأمرهم مشوم
فاليوم آمن بالنبي محمد • قلبي ومخيل هذه تحزوم
مضيت العداوة فاقضت أسبابها • وأنت أوامر بيننا وحلوم
فاغفر فدي لك والديا كلامها • زلي فإنك راحم مرحوم
ومليك من حمة المليك علامة • نور أغر وخاتم تحشوم
أعطاك بعد عجة برهانه • شرقا وبرهان الإله عظيم
ولقد شهدت بأن دينك صادق • حقا وأنت في العباد جسيم
والله يشهد أن أحمد مضطئ • مستقبل في الصالحين كريم
فصرم ملا نبهانه من هانم • فرع تمكن في الثرى وأروم

(١) في ذكرى ما يرميه . (٢) في ذكرى ما يرميه . (٣) في ذكرى ما يرميه . (٤) في ذكرى ما يرميه . (٥) في ذكرى ما يرميه .

وقيل : المعنى « يَهْوُونَ عَنْهُ » أى هؤلاء الذين يسمعون يهون عن القرآن « وَيَتَوَلَّوْهُ عَنْهُ » .
 عن قتادة ؛ فالهاء على القولين الأولين فى « عنه » للنبى صلى الله عليه وسلم ، وعلى قول قتادة
 للقرآن . (وَإِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ) « إن » نافية أى وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم
 على الكفر ، وحملهم أوزار الذين يصدونهم .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ
 وَلَا نُكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنُكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ) [أى إِذْ] وَقَفُوا غداً ، و « إِذْ » قد تستعمل
 فى موضع « إذا » و « إذا » فى موضع « إِذْ » وما سيكون فكانه كان ، لأن خبر الله تعالى حق
 وصدق ، فهذا عبر بالمأخى . ومعنى « إِذْ وَقَفُوا » حبسوا يقال : وقفته وقفاً وقُوف وقُوفاً .
 وقرأ ابن السكيت « إِذْ وَقَفُوا » بفتح الواو والقاف من الوقوف . « عَلَى النَّارِ » أى هم
 فوقها على الصراط وهى تحتمهم . وقيل : « على » بمعنى الباء ، أى وقفوا بقربها وهم يباينونها .
 وقال الضمك : جمعوا ، يعنى على أبوابها . ويقال : وقفوا على متن جهنم والنار تحتمهم .
 وفى الخبر : أن الناس كلهم يوقفون على متن جهنم كأنها متن إهالة^(١) ، ثم يُنادى مناد خذنى
 أصحابك وديعى أصحابى . وقيل : « وقفوا » دخلوها — أعادنا الله منها — فعلى بمعنى « فى »
 أى وقفوا فى النار . وجواب « لو » محذوف ليذهب الوهم إلى كل شئ فيكون المخرج
 فى التخويف ، والمعنى : لو تراهم فى تلك الحال لرأيت أسوأ حال ، أو رأيت منظرًا هائلاً ،
 أو رأيت أمراً عجيباً وما كان مثل هذا التقدير .

قوله تعالى : (فَقَالُوا يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنُكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بالرفع
 فى الأفعال الثلاثة عطفاً لقراءة أهل المدينة والكسائي ؛ وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم^(٢) .
 ابن عاصم على رفع « نكذب » ونصب « ونكون » وكله داخل فى معنى التنى ؛ أى تمنوا الرد

(١) من بوجوع وى . (٢) الإهالة تشع المذاب ؛ ومن الإهالة ظهرها إذا سكبت فى الإناء .
 فيه يكون جهنم قبل أن يصير فيها الكفار بذلك . « البان » . (٣) أى بالرفع فى كلها كما فى البان صلبة .

وَأَلَّا يَكْذِبُوا وَأَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . واختار سيويه القطع في « ولا نكذب » فيكون غير داخل في التثنية ، المعنى : ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ؛ أى لا نكذبُ رُيداً أو لم نُردْ ، قال سيويه : وهو مثل قوله دعنى ولا أعود أى لا أعود على كل حال تركتى ، أو لم تركنى . وأستدل أبو عمرو على خروجه من التثنية بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » لأن الكذب لا يكون في التثنية إنما يكون في الخبر . وقال من جملة داخل في التثنية : المعنى وإني لم أكذب في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل . وقرأ حمزة وحفص بنصب « نكذب » و « تكون » جواباً للتثنية ؛ لأنه غير واجب ، وما داخلان في التثنية على معنى أنهم تمنوا الرد وترك التكذيب والكون مع المؤمنين . قال أبو إسحق : معنى « ولا نكذب » أى إن رُيدنا لم نكذب . والنصب في « نكذب » و « تكون » بإسhtar « أن » كما ينصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والترض ؛ لأن جميعه غير واجب ولا واقع بعد ، فينصب الجواب مع الواو كأنه عطف على مصدر الأول ؛ كأنهم قالوا : يا ليتنا يكون لنا ردٌ ، واتقاء لمن الكذب ، وتكون من المؤمنين ؛ فعلاً على مصدر « رد » لاقلاب المعنى إلى الرفع ، ولم يكن بد من إسhtar « أن » فيه يتم النصب في الفعلين . وقرأ ابن عامر « ونكون » بالنصب على جواب التثنية كقولك : ليتك تصير إلينا ونكرمك ، أى ليت مصيرك يقع وإكرامها يقع ، وأدخل الفعلين الأولين في التثنية ، أو أراد : ونحن لا نكرمك على القطع على ما تقدم ؛ يحتمل . وقرأ ابن « وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا أَبَدًا » . وعنه وابن مسعود « يَا لَيْتَنَّا رُدُّ فَلَا نَكْذِبُ » بإفاء والنصب ، وإفاء ينصب بها في الجواب كما ينصب بالواو عن الزجاج . وأكثر البصريين لا يميزون الجواب إلا بإفاء .

قوله تعالى : بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْذَرُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٧﴾

(١) في ك . (٢) كذا في الأصول ، والقي في البحر : وقرأ ابن « فلا نكذب بآيات ربنا أبدا » .

قوله تعالى : (بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ) بل أضراب عن تَعْنِيهِمْ واتصاتهم
 الإيمان لو رُدُّوا . واختلفوا في معنى « بَدَأَ لَهُمْ » على أقوال بعد تعيين من المراد ؛ فقيل :
 المراد المناقون لأن أسم الكفر مشتمل عليهم ، فساد الضمير على بعض المذكورين ؛ قال
 النحاس : وهذا من الكلام العذب الفصيح . وقيل : المراد الكفار وكانوا إذا وعظهم
 النبي صلى الله عليه وسلم خافوا وأخفوا ذلك الخوف لثلاث بقتل بهم ضعفاؤهم ، فيظهر يوم
 القيامة ؛ ولهذا قال الحسن : « بَدَأَ لَهُمْ » أى بدأ بعضهم ما كان يُخْفِيهِ عَنْ بَعْضٍ . وقيل :
 بل ظهر لهم ما كانوا يمحذونه من الشرك فيقولون : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » فينطق
 الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك حين « بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ » . قاله
 أبو روق^(١) . وقيل : « بَدَأَ لَهُمْ » ما كانوا يكتُمونه من الكفر ؛ أى بدت أعمالهم السيئة
 كما قال : « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » . قال السبكي : بدأ لهم جزاء كفرهم
 الذى كانوا يخفونه . وقيل : المعنى بل ظهر للذين اتبعوا الفؤاد ما كان الفؤاد يخفون عنهم
 من أمر البعث والقيامة ؛ لأن بعده « وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ » .
 قوله تعالى : (وَلَوْ رُدُّوا) قيل : بعد معاينة العذاب . وقيل : قبل معاينته : (لَعَانُوا مَا
 نُهُوا عَنْهُ) أى لعنوا ورجعوا إلى ما نُهوا عنه من الشرك لعم الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون ؛
 وقد عاين إبليس ما عاين من آيات الله ثم عاند . قوله تعالى : (وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) إخبار
 عنهم ، وحكاية عن الحال التى كانوا عليها فى الدنيا من تكذيبهم الرسل ، وإنكارهم البعث ؛
 كما قال : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ^(٢) » بفعله حكاية عن الحال الآتية . وقيل : المعنى وإنهم
 لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين . وقرأ يحيى
 ابن وثاب « وَلَوْ رُدُّوا » بكسر الراء ؛ لأن الأصل رُدُّوا فقلت كسرة الدال على الراء .

قوله تعالى : (وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ)

(١) أبو روق : (بفتح الراء وسكون الواو بعدها كاف) هو طيبة بن الحرث الهمداني الكوفي ؛ ذكره بن سعد
 فى الطبقة الخامسة وقال : هو صاحب الخبر . (التهذيب) . (٢) راجع به ١٥ ص ٢٦٤ .

(٣) راجع به ١٠ ص ١٩٩ ؛

قوله تعالى : (وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا) ابتداء وخبر و « إن » نافية و « وما نحن » نحن « أمم » ما و « (بمجموعين) خبرها ؛ وهذا ابتداء إخبار عنهم مما قالوه في الدنيا . قال ابن زيد : هو داخل في قوله : « وَلَوْ رُدُّنَا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » و « وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » أى عادوا إلى الكفر ، واشتغلوا بقلعة الحال . وهذا يحمل على المعاند كما يتناه في حال إبليس ، أو على أن الله ليس عليهم بعد ما عرفوا ، وهذا شائع في العقل .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ قَالَ الْيَاسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ ۚ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ) « وَقُولُوا » أى حسوا « على ربهم » أى على ما يكون من أمر الله فيهم . وقيل : « على » بمعنى « عند » أى عند ملائكته وجزائه ؛ وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل ؛ تقول : وقعت على فلان أى عنده ؛ وجواب « لو » محذوف لعظم شأن الوقوف . (قَالَ الْيَاسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ) تقرير وتوبيخ أى اليس هذا البعث كلنا موجودا ؟ ! (قَالُوا بَلَىٰ) ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم : (وَرَبَّنَا) . وقيل : إن الملائكة تقول لم بأمر الله اليس هذا البعث وهذا العذاب حقا ؟ فيقولون : « بَلَىٰ وَرَبَّنَا » إنه حق . (قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ) .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ أَسَاسُهُ بَقِيَتْ قَالُوا يَحْشَرُّنَا عَلَىٰ مَا قَرَرْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۚ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) قيل : بالبعث بعد الموت وبالجزاء ؛ دليله قوله عليه السلام : « مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ بَيْنٍ كَاذِبَةٍ لَيَقْنَطَنَّ بِهَا مَا لَئِىَ مُسْلِمٍ لِقَىٰ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ » أى لقي جزاءه ؛ لأن من فضض عليه لا يرى الله عند منبئ الرؤية ، ذهب

إلى هذا القَـال وغيره ، قال القَـشِيرِيّ : وهذا ليس بشيء ، لأن حمل اللقَاء في موضع على الجزاء لدليل قائم لا يوجب هذا التأويل في كل موضع ، فليحمل اللقاء على ظاهره في هذه الآية ، والكفار كانوا ينكرون الصانع ، ومنكر الرؤية منكر للوجود ! .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴾ سميت القيامة بالساعة لسرعة الحساب فيها . ومعنى « بغتة » بغأة ، يقال : بَغْتَهُمُ الْأَمْرُ يَبْغِتُهُمْ بَغْتًا وَبَغْتَةً . وهي نصب على الحال ، وهي عند سيبويه مصدر في موضع الحال ، كما تقول : قتلته صَبْرًا . وأنشد :
 فَلَا يَا بَلَاءِي مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا • عَلَى ظَهْرِ عَمِيكَ ظِلَاءٍ مَقَاصِلُهُ
 ولا يميز سيبويه أن يقاس عليه ، لا يقال : جاء فلان مُرَعَةً .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا ﴾ وقع النداء على الحسرة وليس بمنادى في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التحسر ، ومثله بالاعجب وبالرخاء وليس بمنادين في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التعجب والرخاء ، قال سيبويه : كأنه قال يا عَجَبُ تَعَالَى فَبُذِلَ زَمَنُ إِيْتَانِكَ ، وكذلك قولك يا حَسْرَتِي [أى يا حَسْرَتَا] تَعَالَى فَبُذِلَ فَبُذِلَ وَقَتَكَ ، وكذلك ما لا يصح ندأؤه بحرى هذا المجرى ، فهذا أبلغ من قولك تعجبت . ومنه قول الشاعر :
 قِيَا عَجَبًا مِنْ رَحْلِهَا الْمُتَحَمِّلِ (١)

وقيل : هو تنبيه للناس على عظيم ما يحل بهم من الحسرة ، أى يا أيها الناس تنبهوا على عظيم ما بي من الحسرة ، فوقع النداء على غير المنادى حقيقة ، كقولك : لا أُرِيَنَّكَ هَاهُنَا . فيقع النهي على غير المنهى في الحقيقة .

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، والشاهد فيه قوله : (لأى بلأى) ونصبه على المصدر الموضعي في موضع الحال ، والتقدير حملنا وليدنا مبطينين ملتين . وصف فرسا بالنشاط وشدة الخلق فيقول : إذا حملنا النملام عليه ليصيد امتنع قضاؤه فلم يحمله إلا بعد إبطاء وجهه ، واللاى الإبطاء ، المحرك الشديد الخلق ، والتلأء هنا القليلة الهمة . وهو المحمود منها — وأصل التلأء العطش . (شواهد سيبويه) . (٢) من ب ، ج ، ك ، ح .

(٣) شطريت من معلقة امرئ القيس وسدرة : • هيرم عقرت للمذارى عطيت •

قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَاقَرْنًا فِيهَا ﴾ أى فى الساعة ، أى فى التقدمة لها ، عن الحسن .
 و « قَرْنًا » معناه ضيقاً وأصله التقدم ، يقال : قَرَطَ فلان أى تقدّم وسبق إلى الماء ،
 ومنه « أنا قَرَطُكم على الحوض » . ومنه القَارِطُ أى المتقدم للقاء ، ومنه — فى الدعاء
 للصبي — اللهم اجعله قَرَطاً لأبويه ، فقولهم : « قَرْنًا » أى قدمنا العجز . وقيل :
 « قَرْنًا » أى جعلنا غيرنا القارِط السابق لنا إلى طاعة الله وتخلّفاً . « فيها » أى فى الدنيا
 بترك العمل للساعة . وقال الطبري : (الماء) راجعة إلى الصّفقة ، وذلك أنهم لما تبنّى لهم
 خسران صَفَقَتهم بهمهم الإيمان بالكفر ، [والآخرة بالدنيا] ^(١) ، « قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا قَرْنًا
 فِيهَا » أى فى الصّفقة ، وترك ذكرها لدلالة الكلام عليها ، لأن الخسران لا يكون إلا فى صَفقة
 بيع ، دليله قوله : « قَسَا رَيْحَتْ نَجَارَتِهِمْ » . وقال السدي : على ما ضيقنا أى من عمل
 الجنة . وفى الخبر عن أبى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال :
 « يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون : « يَا حَسْرَتَنَا »

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ ﴾ أى ذنوبهم جمع وزر . ﴿ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ مجاز
 ونوع وتشبيه بمن يحمل ثقلاً ، يقال منه : وَزَرَ يَزِرُ ، وَزِيرٌ يُوَزِّرُ فهو رازرٌ وموزورٌ ، وأصله
 من الوزر وهو الحمل . ومنه الحديث فى النساء اللواتى خرجن فى جنازة « أرجعن موزورات
 غير ماجورات » قال أبو عبيد : والعامة نقول : « مازورات » كأنه لا وجه له عنده ، لأنه
 من الوزر . قال أبو عبيد : ويقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتاع أحمل وزرك أى
 ثقلك . ومنه الوزر لانه يحمل أثقال ما يسند إليه من تدبير الولاية : والمعنى أنهم لم يتم
 الآتام فصاروا مثقلين بها . ﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴾ أى ما أسوأ الشيء الذى يحملونه .

قوله تعالى : وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ

لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^{٢٣}

فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَٰعِبٌ وَمُوْءٍ ﴾ أى لقصر متبتها كما قال :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَأَحْلَامٍ نَّامٍ • وما خيرُ عيشٍ لا يَكُونُ بَدَامٍ
تأمل إذا ما نلتِ بالأمس لَذَّةً • فافتيها هل أنتِ إلَّا كَالَمِ

وقال آخر :

فَاعْمَلْ عَلَى مَهَلٍ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ • وأكدح لنفسك أيها الإنسان
فَكَأَنَّ مَا قَدْ كَانَ لَمْ يَكْ إِذْ مَضَى • وَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنْ قَدْ كَانَا^(١١)

وقيل : المعنى متاعُ الحياة الدنيا لعبٌ وطمعٌ أى الذى يشتمونه فى الدنيا لا عاقبة له ،
فهو بمنزلة اللعب واللهو . ونظر سليمان بن عبد الملك فى المرأة فقال : أنا الملك الشاب ،
فقال له جارية له :

أَنْتِ نِعَمُ الْمَتَاعِ لَوْ كُنْتَ تَبْقَى • غيرَ أَنْتِ لا بَقَاءَ لِلْإِنْسَانِ
ليس فيها بدأ لنا منك عيبٌ • كَانَ فِي النَّاسِ غَيْرُ أَنْكَ قَانِ^(١٢)

وقيل : معنى «لَعِبٌ وَمُوْءٍ» باطل وغرور ، كما قال : « وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ »^(١٣)
فالمقصود بالآية تكذيب الكفار فى قولهم : « إِنَّمَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » . واللعب معروف ،
والتلعب الكثیر اللّعب ، والمَلْعَب مكان اللّعب ، يقال : لَعِبَ يَلْعَبُ . واللهو أيضا معروف ،
وكل ما شغلك فقد ألهاك ، وطمعوت عن اللهو ، وقيل : أصله الصّرف عن الشيء ، من
قولهم : لَهَيْتُ عَنْهُ ، قال المهدوى : وفيه بُعْدٌ لأن الذى معناه الصّرف لأمه ياء بدليل
قولهم : لَهْيَانٌ ، ولام الأول واو .

الثانية - ليس من اللهو واللّعب ما كان من أمور الآخرة ، فإن حقيقة اللّعب
مألا ينفع به واللّهو ما يلهى به ، وما كان مرادا للآخرة خارج عنها ، وذم رجل الدنيا عند
« حَلِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ عَلِيٌّ : الدُّنْيَا دَارُ صَدَقَ لِمَنْ صَدَّقَهَا ، وَدَارُ نَجْمَةٍ لِمَنْ^(١٤)
فَهِمَّ عَنْهَا ، وَدَارُ غَيْثٍ لِمَنْ تَرَوَدَّ مِنْهَا . وقال محمود الزقاق ،

(١) فيه إقراء . (٢) فى هامش ب : ما به الناس . (٣) راجع ج ١٧ ص ٤٥٥ .

(٤) فى ك : نجارة .

لا تُتَّبِع الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا • دَنَّا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ
 مِنْ شَرَفِ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا • أَنْ يَهَا تُسْتَدْرِكُ الْآخِرَةُ

وروى أبو عمر بن عبد البر عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ فِيهَا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْ آدَى إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَالْعَالَمُ وَالْمَتَعْلَمُ
 شَرِيكَانِ فِي الْأَجْرِ وَسَائِرُ النَّاسِ مَهْجٌ لَا خَيْرَ فِيهِ" وإخرجه الترمذي عن أبي هريرة وقال :
 حديث حسن غريب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "مَنْ هَوَانِ الدُّنْيَا
 عَلَى اللَّهِ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِرُكْعِهَا" . وروى الترمذي عن سهل بن
 سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "وَكَاثِبَةُ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ
 مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ" . وقال الشاعر :

تَسْمَعُ مِنَ الْأَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِمًا • فَاتَكَ مِنْهَا يَوْمٌ وَآمِرٌ
 إِذَا أَبْقَيْتَ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ • فَمَا قَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَافِرٍ
 وَلَنْ تَعْدَلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ • وَلَا وَزْنَ زَيْفٍ مِنْ جَنَاحِ لَطَافِرٍ
 فَارْضَى الدُّنْيَا ثَوَابًا مُؤْمِنٍ • وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جَزَاءً لِكَافِرٍ

وقال ابن عباس : هذه حياة الكافر لأنه يزجها في غرور وباطل ، فأما حياة المؤمن فتنتطوي
 على أعمال صالحة ، فلا تكون لها أولها .

قوله تعالى : (وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) أى الجنة لبقائها ، وسميت آخرة لأنها تأخرها عنا ، والدنيا
 لدنوها منا .

وقرأ ابن عامر « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » بلام واحدة ، والإضافة على تقدير حذف المضاف
 وإقامة الصفة مقامه ، التقدير : ولدان الحياة الآخرة . وعلى قراءة الجمهور « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ »
 اللام لام الابتداء ، ورفع الدار بالابتداء ، وجعل الآخرة نعتا لها والخبر « خَيْرٌ لِلَّذِينَ » يقو به

(١) كذا في الأصول . وهو المعنى المراد . وفي ط الأول : تمتع . (٢) الزيف (بالكسر) : صغير الریش ،
 وخص بعضهم به ریش النعام ؛ وورد في أدب الدنيا والدين (وزن ذر) . (٣) كذا في الأصول . بل الدنيا
 جزاء الكافر لقوله عليه الصلاة والسلام "الدنيا بمن المؤمنين وجهة الكافر" . (٤) يزىس الأيام يدانها .

وَتِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ۖ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمَىٰ الْخَيْرَانِ ۚ فَاتِ الْآخِرَةَ صَقَّةَ الدَّارِ لِهَٰمَا ۚ
(لَّذِينَ يَتَّقُونَ) اى الشرك . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) قرئ بإياء والتاء أى أفلا يعقلون أن الأمر
هكذا فيزهدوا في الدنيا . والله أعلم .

قوله تعالى : قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ
وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ
فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنْتَهُم نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَإِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ) كسرت « إن » لدخول اللام .
قال أبو مبصرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأبي جهل وأصحابه فقالوا : يا محمد والله
ما نكذبك وإنك عندنا صادق ، ولكن نكذب ما جئت به ، فنزلت هذه الآية (فَإِنَّهُمْ
لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ) ثم آتاه بقوله : (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن
قَبْلِكَ) الآية . وقرئ « يُكَذِّبُونَكَ » بحففا ومشدداً ؛ قيل : هما بمعنى واحد كزنته وأحزنته ؛
وأختار أبو عبيد قراءة التحفيف ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، وروى عنه أن أبا جهل
قال للنبى صلى الله عليه وسلم : إنا لا نكذبك ولكن نكذب ما جئت به ، فأنزل الله عز وجل
« فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » . قال الحامس : وقد خولف أبو عبيد فى هذا . وروى : لا نكذبك .
فأنزل الله عز وجل : « لَا يُكَذِّبُونَكَ » . ويقضى هذا أن رجلا قرأ على ابن عباس « فَإِنَّهُمْ
لَا يُكَذِّبُونَكَ » بحففا فقال له ابن عباس : « فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » ؛ لأنهم كانوا يسمون
النبى صلى الله عليه وسلم الأمين . ومعنى « يُكَذِّبُونَكَ » عند أهل اللغة ينسبونك إلى
الكذب ، ويرذون عليك ما قلت . ومعنى « لَا يُكَذِّبُونَكَ » أى لا يحدونك نائى بالكذب ؛
كما تقول : أكذبت وجدته كذابا ، وأبخلته وحدته بخيلا ، أى لا يحدونك كذبا إن نذروا
ما جئت به . ويجوز أن يكون المعنى : لا يشترون عليك أنك كاذب ؛ لأنه يقال : أكذبت

أُخْبِرْتُ عَلَيْهِ وَجِئْتُ لَكَ كَتَبٌ . وَعَلَى الْقَتِيدِ : لَا يَكْذُوبُكَ بِحُجَّةٍ وَلَا بَرْهَانٍ ، وَعَلَى حِلْزَانٍ (مَلِكِي الْعَالَمِينَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ تَجَسَّدُونَ) . قَالَ النَّمِيسُ : وَالْقَوْلُ فِي هَذَا مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَاحْتِجَاجُهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ وَجْهَهُ هُوَ الَّذِي رَوَى الْحَدِيثَ ، وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ بِالْخَفِيفِ ، وَبَعَثَ الْكِسَائِيَّ عَنْ الْعَرَبِ : أَكْذَبَ الرَّجُلُ إِذَا أَخْبَرْتَ أَنَّهُ جَاءَ بِالْكَتَبِ وَرَوَاهُ ، وَكَذَبَتْ إِذَا أَخْبَرْتَ أَنَّهُ كَاذِبٌ ، وَكَذَلِكَ قَالَ الزَّجَاجُ : كَذَبَتْ إِذَا قُلْتَ لَهُ كَذَبْتَ ، وَأَكْذَبَتْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ مَا أَتَى بِهِ كَذِبٌ .

قوله تعالى : (فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا) أَي فَاصْبِرُوا صَبْرًا (وَأَوْدُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرًا) أَي هَوَاتَا ، أَي فَيَسَّيْتُمْ مَا وَصَّيْتُ بِهِ . (وَلَا تُبَدِّلْ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) مِمَّنْ لَذَلِكَ النَّصْرُ ، أَي مَا وَعَدَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ بِهِ فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَدْفَعَهُ ، وَلَا نَاقِضٌ لِحُكْمِهِ ، وَلَا خَلْفٌ لَوَعْدِهِ ، وَهَذَا لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (١) ، إِنْ أَتَى النَّصْرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا (٢) ، وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا لِلْمُرْسَلِينَ (٣) ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ . وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْعَالِيُونَ (٤) ، كَتَبَ اللَّهُ لِأَخِيْنَا أَوْ رُسُلِي (٥) . (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ) قَاضٍ « جَاءَكَ » مُضَرٌّ ، الْمَعْنَى : جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ نَبَأٌ .

قوله تعالى : وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْبًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِلِينَ (٦)

قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ) أَي عَظُمَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ وَتَوَلَّيَهُمْ عَنْ الْإِيمَانِ . (فَإِنْ اسْتَطَعْتَ) قَدَرْتَ (أَنْ تَبْتَغِيَ) تَطْلُبَ (نَفَقًا فِي الْأَرْضِ) أَي سَرَبًا تَخْلُصُ مِنْهُ إِلَى مَكَانٍ آخَرَ ، وَمِنْهُ التَّائِقَاءُ لِمَجَرِّ الْيَرْبُوعِ ، وَقَدْ تَهَدَّمَتْ فِي « الْبُقْعَةِ » بَيَانُهُ ، وَمِنْهُ التَّائِقُ وَقَدْ تَهَدَّمَتْ . (أَوْ سُلْبًا) مَطَافٍ عَلَيْهِ ، أَي سَبِيلًا إِلَى السَّمَاءِ ، وَهَذَا تَمْثِيلٌ ، لِأَنَّ السَّلْمَ الَّذِي يُرْتَقَى عَلَيْهِ سَبِيلٌ إِلَى الْمَوْضِعِ ، وَهُوَ مَذْكَرٌ ، وَلَا يُعْرَفُ مَا حَكَاهُ الْفَرَاءُ مِنْ تَأْنِيثِ السَّلْمِ . قَالَ قَتَادَةُ : السَّلْمُ الدَّرَجُ . الزَّجَاجُ : وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّلَامَةِ كَأَنَّهُ يُسَالِمُكَ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٢ (٣) راجع ج ١٧ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ١ ص ١٧٨ (٥) في ك : « نازح » . (٦) في ك : « لانه » .

تريد . (فَتَأْتِيهِمْ آيَةٌ) عطف عليه أى يؤمنوا قائل ، فأخبر الجواب للم السابع . أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ألا يشتد حزنه عليهم إذا كانوا لا يؤمنون ، كما أنه لا يستطيع هدام . (وَتَوَسَّاءُ اللَّهُ بِجَمْعِهِمْ عَلَى الْمَدَى) أى لخلقهم مؤمنين وطبعهم عليه ، بين تعالى أن كفرهم بمشيئة الله رذا على القدرة . وقيل المعنى : أى لأراهم آية تضطرهم إلى الإيمان ، ولكنه أراد عز وجل أن يثيب منهم من آمن ومن أحسن . (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) أى من الذين أشد حزنهم وتحسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجزع الشديد ، وإلى ما لا يحل ؛ أى لا يحزن على كفرهم فتفارب حال الجاهلين . وقيل : الخطاب له والمراد الأمة ، فإن قلوب المسلمين كانت تضيق من كفرهم وإذا بهم .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أى سماع إصغاء وتفهم وإرادة الحق ، وهم المؤمنون الذين يقبلون ما يسمعون فينتفعون به ويعملون ؛ قال معناه الحسن وبجاهد ، وتم الكلام . ثم قال : (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) وهم الكفار ، عن الحسن وبجاهد ؛ أى هم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يصغون إلى حجة . وقيل : الموتى كل من مات : «يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ» أى للحساب ؛ وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم . وعن الحسن ، هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بملك يأمرهم . يعنى عند حضور الموت — في حال الإلحاح في الدنيا . قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) قال الحسن : «لولا» هاهنا بمعنى هلا ، وقال الشاعر :

تَحْدُونَ عَقْرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ • نَبِيٌّ ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْفَ الْمَفْتَا •

(١) هو الفرزدق يمتدح في شعره بكرم أبيه غالب ، وعرضه مائة مائة في سفره مع بن وثيل الراسخ في موضع فقال له «سوار» على مسيرة يوم من الكوفة ولقد يقول جريراً أيضاً :
وقد سرفى الأتمة نحاش • من المجد إلا حتريب يعوار
وبنو ضوطرى فقال لقوم إذا كانوا لا يمتنعون .

وَكُنْ هَذَا مِنْهُمْ لِحَاظِ ظُهُورِ الْهَامِينَ ، وإقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا أن يأنروا بسورة مثله على أنه من الوصف وعلم التوب . (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا يعلمون أن الله من جعل لها قتل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده ، وكان في علم الله أن يخرج من أصلابهم لقوماً يؤمنون به ولم يرد استنصاحهم . وقيل : « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله قادر على أنزالها . للزجاج : طلبوا أن يجمعهم على الهدى أى جمع إلى الله .

قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا أَلْهَمْنَاهُ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » (٢١) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا أَلْهَمْنَاهُ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٢٢)

قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) تقدم معنى الدابة والقول فيه في « البقرة » وأصله الصفة ؛ من دَبَّ يَدْبُ فهو دَابٌّ إذا مشى مشياً فيه تقارب خطوه . (وَلَا طَائِرٌ يُطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ) ينفض « طائر » عطفاً على اللفظ .

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحق « وَلَا طَائِرٌ » بالرفع عطفاً على الموضع ، و « مِنْ » وائدة ، التقدير : وما دابة . « بِجَنَاحَيْهِ » تأكيد وإزالة للإيهام ؛ فإن العرب تستعمل الطيران لفعل الطائر ؛ تقول للرجل : طَرَفَ حاجتي ؛ أى أسرع ؛ فذكر « بجناحيه » ليشتمحض القول في الطير ؛ وهو في غيره مجاز . وقيل : إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يمينه على الطيران ، ولو كان غير معتدل لكان يميل ؛ فاعلمنا أن الطيران بالجناحين و « مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » . والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء ، وأصله الميل إلى ناحية من النواحي ؛ ومنه جَنَحَتِ السفينة إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها فوقفت . وطائر الإنسان عمله ؛ وفي التريل « وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْهَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عَقِيهِ » (٢٣) (إِلَّا أَلْهَمْنَاهُ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) أى هم جماعات مثلكم في أن الله عز وجل خلقهم ، وتكفل بأرزاقهم ، ومعدل طيهم ، فلا ينبغي

(١) في ب و ح : الرصف . وهو تلمنشي . بضه إلى بعض . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٦ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٥٩ ، ج ٢ ص ٢٢٩ .

أن تظلموهم ، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به . و « دابة » تقع على جميع ما صبه ؛ وخص بالذكر ما في الأرض دون السماء لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه . وقيل : هي أمثال لنا في التسبيح والدلالة ؛ والمعنى : وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح لله تعالى ، ويدل على وحدانيته أو تأمل الكفار . وقال أبو هريرة : هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم فدا ويقصص للبهائم من القرآن ثم يقول الله لها : كوني ترابا . وهذا اختيار الزجاج فإنه قال : « إلا أُمُّ أَمْتَالِكُمْ » في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص ، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضا . وقال سفيان بن عيينة : أي ما من صنف من الدواب والطيور إلا في الناس شبه منه ؛ فمنهم من يعدو كالأسد ، ومنهم من يشتره كالخنزير ، ومنهم من يعوى كالكلب ، ومنهم من يزحف كالطاوس ؛ فهذا معنى المسألة . واستحسن الخطابي هذا وقال : فإنك تعاشر البهائم والسماع تغذ جذرك . وقال مجاهد في قوله عز وجل : « إلا أُمُّ أَمْتَالِكُمْ » قال : أصناف لمن أسماء تُعرف بها كما تُعرفون . وقيل غير هذا مما لا يصح من أنها مثلنا في المعرفة ، وإنما تُحشر وتبسم في الجنة ، وتغوص من الآلام التي حلت بها في الدنيا وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم ؛ والصحيح « إلا أُمُّ أَمْتَالِكُمْ » في كونها مخلوقة دالة على الصانع محتاجة إليه مرزوقة من جهته ، كما أن رزقكم على الله . وقول سفيان أيضا حسن ؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود .

قوله تعالى : (مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) أي في السوح المحفوظ فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث . وقيل : أي في القرآن أي ما تركنا شيئا من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن ؛ إما دلالة مبينة مشروحة ، وإما مجملة يتلقى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو من الإجماع ، أو من القياس الذي ثبت بنص الكتاب ؛ قال الله تعالى : « وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ »^(١) وقال : « وَأَزَلَّلْنَا بِإِذْنِكَ الْكُفْرَ لِنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا زُكِّلَ إِلَيْهِمْ »^(٢) وقال : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فأجل في هذه الآية وآية « النحل » ما لم ينص عليه مما لم يذكره ، فصدق خبر الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره ؛ إما تفصيلا وإما تأميلا ؛ وقال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ »^(٣)

(١) جامع ١٦٦ ص ١٠٥ . (٢) جامع ١٨٠ ص ١٠٧ .

(٣) جامع ١١١ ص ١١٠ .

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي لجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «^(١) لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء»^(٢). ودل بهذا على أن البهائم تحشر يوم القيامة، وهذا قول أبي ذر وأبي هريرة والحسن وغيرهم، وروى عن ابن عباس، قال ابن عباس في رواية: «حشر الدواب والطيور موتها» وقاله الضحاك، والآول أصح لظاهر الآية والخبر الصحيح، وفي التبريل: «ولذا الوحوش حشرت» وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عنه: «يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطيور وكل شيء»^(٣)، فبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ لجهنم من القرنا ثم يقول: «كُونِي تُرَابًا»^(٤)، فذلك قوله تعالى: «وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا»^(٥). وقال عطاء: «فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الخزع قلن: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنة نرجو ولا نار نخاف» فيقول الله تعالى لمن: «كُنْ تُرَابًا» فينثني حتى الكافر أن يكون تُرَابًا. وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع إلى الكفار وما تحل كلامهم معترض وإقامة حُجج، وأما الحديث فالمقصود منه التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص والاعتناء فيه حتى يفهم منه أنه لا بد لكل أحد منه، وأنه لا محيص له عنه، وعضدوا هذا بما في الحديث في غير الصحيح عن بعض رواة من الزيادة فقال: «حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء»^(٦)، ولجهر لما ركب على الحجر، وللعود لما خدش العود؛ قالوا: فظهر من هذا أن المقصود منه التمثيل المفيد للاعتبار والتهويل، لأن الجملادات لا يُقتل خطابها ولا تؤايبها ولا عقابها، ولم يصر إليه أحد من العقلاء، ومتخيله من جملة المعتوهين الأغبياء؛ قالوا: ولأن القلم لا يحرق طيهم فلا يجوز أن يؤاخذوا.

قلت: الصحيح القول الأول لما ذكرناه من حديث أبي هريرة، وإن كان القلم لا يحرق طيهم في الأحكام ولكن فيما بينهم يؤاخذون به؛ وروى عن أبي ذر قال: «أنتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا أبا ذر هل تدري فيما أنتطحتا؟» قلت: «

(١) لتؤذن (فتح الهاء المشددة) وفي بعض النسخ بضمها؛ فالخقوق بالرفع على الأول والنصب على الثاني.

(٢) الجلحاء: التي لا قرن لها. (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٢٧ وص ١٨٦.

(٤) «كُونِي تُرَابًا» (بالكسر والنون). (٥) «كُونِي تُرَابًا» (بالكسر والنون).

لا . قال : " لكن الله تعالى يدري وسيقضى بينهما " وهذا نص ، وقد زدناه بياناً في كتاب
« التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَسْمُرْ إِلَهُ يَضِلُّهُ وَمَن يَسْمُرْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ اتَّخَذْتُمُ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ اتَّخَذْتُمُ السَّاعَةَ أَغْيَرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢﴾ بَلْ إِلَهُهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿١٣﴾**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ)** ابتداء وخبر ، أى مَدِمُوا الاستفاح
بأسماعهم وأبصارهم ؛ فكل أمة من الدواب وغيرها تهتدى لمصالحها والكفار لا يهتدون ؛
وقد تقدم في « البقرة » . **(فِي الظُّلُمَاتِ)** أى ظلمات الكفر . وقال أبو عل : يحوز
أن يكون المعنى « صم وبكم » في الآخرة ؛ فيكون حقيقة دون مجاز اللفظ . **(مَن يَسْمُرْ إِلَهُ يَضِلُّهُ)**
دل على أنه شاء ضلال الكافر وأراده لينفذ فيه عدله ؛ ألا ترى أنه قال : **(وَمَن يَسْمُرْ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ)** أى مل دين الإسلام لينفذ فيه فضله . وفيه إبطال لمذهب
القدرية . والمشبته راجعة إلى الذين كذبوا ، فمنهم من يضله ومنهم من يهديه .

قوله تعالى : **(قُلْ أَرَأَيْتُمْ)** وقرأ نافع بتخفيف الهمزتين ، يلحق حركة الأولى مل ما قبلها ،
ويأتى بالتانية يين يين . وحكى أبو حيد عنه أنه يسقط الهمزة ويروض منها ألفا . قال
النحاس : وهذا عند أهل العربية غلط طبع ؛ لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع
ساكنان . قال مكى : وقد روى عن ورس أنه أبدل من الهمزة ألفا ؛ لأن الرواية عنه أنه
بمد الثانية . والمد لا يمكن إلا مع البديل ، والبدل فرع عن الأصول ، والأصل أن تجعل

الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف؛ وعليه كل من خفف الثانية غير ووش؛ وحسن جواز البدل في الهمزة وبمدها ساكن لأن الأول حرف مد ولين، فالمد الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركة يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني .

وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمة «أَرَأَيْتُمْ» بتحقيق الهمزتين وأتوا بالكلمة على أصلها، والأصل الهمزة لأن همزة الاستفهام دخلت على «رأيت» فالهمزة عين الفعل، والياء ساكنة لاتصال المضمر المرفوع بها .

وقرأ عيسى بن عمر والكسائي «أَرَأَيْتُمْ» بحذف الهمزة الثانية . قال النحاس : وهذا جيد في العربية، وإنما يجوز في الشعر؛ والعرب يقول : أرايتك زيدا ما شأنه . ومنهجه البصريين أن الكاف والميم للخطاب، لا حظ لهما في الإعراب؛ وهو اختيار الزجاج . ومنهجه الكسائي والقراء وغيرهما أن الكاف والميم نصب بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى أرايتم أنفسكم؟ فإذا كانت للخطاب - زائدة للتأكيد - كان «إن» من قوله «إِنْ أَتَاكُمْ» في موضع نصب على المفعول لأيت، وإذا كان أحوالاً في موضع نصب فـ «إن» في موضع المفعول الثاني؛ فالأول من رؤية العين لتعديها لمفعول واحد، وبمعنى العلم تتعدى إلى مفعولين . وقوله : «أَوْ أَرَأَيْتُمْ السَّاعَةَ» المعنى : أو أرايتكم الساعة التي تبعثون فيها . ثم قال : «أَغْيَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» والآية في حاجة المشركين ممن أضلوا أن له صانعاً أي أنهم عند الشدائد يرجعون إلى الله، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضاً فلم تصرّون على الشرك في حال الرفاهية ؟ ! وكانوا يبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب .

قوله تعالى : «بَلْ لَّيَاءُ تَدْعُونَ» «بل» إضراب عن الأول وإيجاب للثاني . «إياه» نصب بـ «تدعون» «فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ» أي يكشف الضر الذي تدعون إلى كشفه إن شاء كشفه . «وَتَسْمُونَ مَا تُنْشِرُونَ» قيل : عند نزول العذاب . وقال الحسن : أي تعرضون عنه إعراض النايبي، وذلك لليأس من النجاة من قبله إذ لا ضرر فيه ولا قمع . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى وتركون . قال النحاس : مثل قوله : «وَلَقَدْ هَمَمْنَا إِلَى آتَمٍ مِنْ قَبْلِ قَلْبِي» -

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ) الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ،
وفيه إضمار ، أى أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا ، وفيه إضمار آخر يدل عليه الظاهر ، تقديره :
فكذبوا فأخذناهم . وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحال قريبة منها ، وذلك
إن هؤلاء سلخوا في مخالفة نبيهم مسلك من كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم ، فكانوا معرضين
أن يقرَّب إليهم من البلاء ما نزل بمن كان قبلهم . ومعنى (بِالْبَأْسَاءِ) بالمصائب في الأموال
(وَالضَّرَاءِ) في الأبدان ، هذا قول الأكثر ، وقد يوضع كل واحد منهما موضع الآخر ،
ويؤدب الله عباده بالبأساء والضراء ، وبما شاء « لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ » . قال ابن عطية :
استدل العباد في تأديب أنفسهم بالبأساء في تفريق الأموال ، والضراء في الحسل على الأبدان
بالجوع والعري بهذه الآية .

قلت : هذه جهالة ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلا لها ، هذه عقوبة من الله لمن
شاء من عباده أن يتجنَّب بها ، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكافئها قياسا عليها ، فإنها
المطية التي نبلغ عليها دوا الكرامة ، ونفوز بها من أهوال يوم القيامة ، وفي الترتيل « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ
كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا » وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » .
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » فأمر المؤمنين بما خاطب به المرسلين ،
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون الطيبات ويلبسون أحسن الثياب
ويتجملون بها ، وكذلك التابعون بعدهم إلى هلم جرا ، على ما تقدم بيانه في « المائدة » .
ومسبأى في « الأعراف » من حكم اللباس وضربه ، ولو كان كما زعموا وأستدلوا لما كان
في آمتان الله تعالى بالزروع والجنات وجميع الثمار والنبات والأنعام التي منحها وأباح لنا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٧ . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٢٠ .

(٤) راجع ج ٢ ص ٢١٥ . (٥) راجع ج ٤٦٢ وما بعده من هذا الجزء . (٦) راجع ج ٧ ص ١٩٥ .

أكلها وشرب الباقى والدفء بأصوانها - إلى غير ذلك مما آمنت به - كبير فائدة ؛
فلو كان ما ذهبوا إليه فيه الفضل لكان أولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن
يعلمهم من التابعين والعلماء ، وقد تقدم في آخر البقرة ^(١) بيان فضل المال ومغضته والرد على
من أبى من جمعه ؛ وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال بخافة الضحف على الأبدان ،
ونهى عن إضاعة المال ردا على الأغنياء الجاهل .

قوله تعالى : (لَتَلْمِزُنَّكُم مَّتَّصِرُكُمُ) أى يذمون ويذنون ، [مأخوذ] من الضراعة وهى
الذلة ؛ يقال : ضرع فهو ضارع .

قوله تعالى : فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ
وَزَيْنَ لِمُ الشَّيْطَانِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ
فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ وَحَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِهِ يَمْسِلُونَ ﴿٢٣﴾ فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا) « لولا » تخفيض ؛ وهى التى تلى
الفعل بمعنى هلا ؛ وهذا خطاب على ترك الدعاء ، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرعوا حين نزول
العذاب ، ويموز أن يكونوا تضرعوا تضرع من لم يخلص ، أو تضرعوا حين لا يسهم العذاب ؛
والتضرع على هذه الوجوه غير نافع . والدعاء مأمور به حال الرخاء والشدة ؛ قال الله تعالى :
« أَدْعُونِى أَجِبْ لَكُمْ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى » أى دعائى « سَيَدْخُلُونَ
جَهَنَّمَ دَآخِرِينَ » وهذا وعيد شديد . (وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ) أى صلبت وظلمت ؛ وهى
عبارة عن الكفر والإصرار على المعصية ، نال الله العاقبة . (وَزَيْنَ لِمُ الشَّيْطَانِ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ) أى أغوامهم بالمعاصى وحلهم عليها .

(١) راجع ٢٣ ص ٤١٧ وما يلى . (٢) عرب ج ١ ص ٤٥٤ .
(٣) راجع ١٠٥ ص ٣٢٦ . (٤) فى ج ١ ص ٤٥٤ .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ قال : لم ذموا على النسيان وليس من فعلهم ؟
 فالجواب — أن « نَسُوا » بمعنى تركوا ما ذُكِّرُوا بِهِ ، عن ابن عباس وابن جرير ، وهو قول
 أبي علي ؛ وذلك لأن التارك للنسي ، إعراضا عنه قد صيره بمنزلة ما قد نسي ، كما يقال : تركه .
 في النسي . جواب آخر — وهو أنهم تعزضوا للنسيان بخلاف الذم لذلك ؛ كما جاز الذم على
 التعرض لسخط الله عز وجل وعقابه . ومعنى ﴿ فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى من النعم
 والخيرات ، أى كثرت لهم ذلك . والتقدير عند أهل العربية : فتحنا عليهم أبواب كل شيء كان
 مغلقا عنهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ معناه بطروا وأشروا وأعجبوا وظنوا أن ذلك العطاء
 لا يزيد ، وأنه دال على رضا الله عز وجل عنهم ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَعَثَ ﴾ أى استأصلناهم وسطونا بهم .
 و « بَعَثَ » معناه بقاء ، وهى الأخذ على غيرة ومن غير تقدم أمانة ؛ فإذا أخذ الإنسان وهو
 غار غافل فقد أخذ ببعثه ، وأنتهى شيء ما يقبض من البعث . وقد قيل : إن التكبر الذى
 سلف — فاعرضوا عنه — قام مقام الأمانة . والله أعلم . و « بَعَثَ » مصدر فى موضع
 الحال لا يقاس عليه عند سيبويه كما تقدم ؛ فكان ذلك استدراجا من الله تعالى كما قال : « وَأَمَّا
 لَهُمْ إِنْ كُنْزِي مُتَيْنٌ »^(١) فعوذ بالله من سخطه ومكره . قال بعض العلماء : رحم الله عبدا تدبر
 هذه الآية « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَعَثَ » . وقال محمد بن النضر الحارثي : أهل
 هؤلاء القوم عشرين سنة . وروى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
 رأيتم الله تعالى يعطى العباد ما يشاءون على معاصيهم فأنما ذلك استدراج منه لهم » ثم تلا
 « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ » الآية كلها . وقال الحسن : والله ما أحد من الناس بسط الله له
 في الدنيا فلم يخف أن يكون قد مكر له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رايه . وما أسكنها الله
 عن عبد فلم يظن أنه خير له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رايه . وفى الخبر أن الله تعالى
 أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيت الفقر مقبلا إليك فقل مرحبا بشعار
 الصالحين وإذا رأيت الثنى مقبلا إليك فقل دب تجلبت عقوبته » .
 قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ الملس الباهت الحزين الآيس من الخير الذى لا يُحْيِي
 جوابا لشدة ما نزل به من سوء الحال ؛ قال الزجاج :

يا صاح هل تعرف رثما مكرما • قال نعم أعرفه وأبلسا

أى مخبر لول ما رأى ، ومن ذلك أشق أسم إبليس ، أبلس الرجل سكت ، وأبلسّت اللاقة وهى مبلس إذا لم ترع من شدة الصبغة ، صبغت الناقة تصبغ صبغة وصبا إذا أرادت الفعل •

قوله تعالى : (فَطَيِّعْ ذَا بِلْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا) الدابر الآخر ، يقال : دبر القوم يدبرهم دبرا إذا كان آخرهم فى المعنى • وفى الحديث عن عبد الله بن مسعود " من الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبرا " أى فى آخر الوقت ، والمعنى هنا قطع خلفهم من تسلمهم وغيرهم فلم يتبق لهم باقية • قال فطرب : يعنى أنهم استوصلوا وأهلكوا • قال أمية بن أبى الصلت : فاهلكوا بهذاب حص دابرهم • فما استطاعوا له صرعا ولا انتصروا

ومنه التدبير لأنه إحكام عواقب الأمور • (وَأَلْحَدَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ) قيل : على إهلاكهم ، وقيل : تسليم المؤمنين كيف يحدونه • وتضمنت هذه الآية المجبة على وجوب ترك الظلم ، لما يعقب من قطع الدابر ، إلى العذاب الدائم ، مع استحقاق الفاعل الحد من كل حامد •

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْتُمْ كَيْفَ نَصَرِفُ أَلَا تَبْصُرُونَ ثُمَّ هُمْ يَصْذَقُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْشَأَ اللَّهُ بَغْضَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ) • أى أذهب وأتزع • ووجد « سمعكم » لأنه مصدر يدل على الجمع • (وَخَتَمَ) أى طبع ، وقيل قدّم فى « البقرة » •

(١) المكسر : الذى صار فيه الكسر ، والكسر (بالكسر) : أحوال الإبل وأجارتها يطيد بعضها على بعض فى الدار والاهن • وأبلس : سكت عما • (٢) دبرا : يدعى (بفتح الباء وسكونها) وهو منسوب إلى الدبر آخر التى • (بفتح الباء من تغيرات النسب • (ابن الأثير) • (٣) راجع ص ١٨٥ •

وجواب « إن » محذوف تقديره : فمن يأتيكم به ، وموضعه نصب ؛ لأنها في موضع الحال ، كقولك : أخبر به إن خرج أى خارجا . ثم قيل : المراد المعاني القائمة بهذه الجوارح ، وقد يذهب الله الجوارح والأعراض جميعا فلا يبقى شيئا ، قال الله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ^(١) » . والآية احتجاج على الكفار . (مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) « من » رفع بالابتداء وخبرها « إله » و « غيره » صفة له ، وكذلك « يأتيكم » موضعه رفع بأنه صفة « إله » وغرضها مخرج الاستفهام ، والجملة التي هي منها في موضع مفعولى رأيتم . ومعنى « أَرَأَيْتُمْ » . هلتم ؛ ووسد الضمير في « به » — وقد تقدم الذكر بالجمع — لأن المعنى أى بالمأخوذة ، فالماء راجعة إلى المذكور . وقيل : على السمع بالتصريح ؛ مثل قوله : « وَآتَاهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يَرْضَوْهُ^(٢) » ودخلت الأبصار والقلوب بدلالة التضمنين . وقيل : « مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ » . يأخذ هذه المذكورات . وقيل : على الهدى الذى كضمته المعنى .

وقرأ عبد الرحمن الأعرج « بِهِ أَنْظَرُ » بضم المءاء على الأصل ؛ لأن الأصل أن تكون المءاء مضمومة كما تقول : جئت معه . قال النقاش : في هذه الآية دليل على تفضيل السمع على البصر لتقدمته هنا وفي غير آية ، وقد مضى هذا في أول « البقرة^(٣) » مستوفى . وتصريف الآيات الإتيان بها من جهات ؛ من إظهار وإنذار وترغيب وترهيب ونحو ذلك . (ثُمَّ مِمَّ يَصْدِفُونَ) أى يعرضون . عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدى ؛ يقال : صدف من الشيء إذا عرض عنه صَدَفًا وَصُدُوفًا فهو صَادِفٌ . وصادفته مصادفة أى لقيه عن إعراض عن جهته ؛ قال ابن الرقاق :

إِذَا دَرَكْتَ حَدِيثًا فَلَنْ أَحْسَنَهُ • وَمَنْ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يَتَّقِ صُدِفَ

والصَدَفُ في البحر أن يميل خُفُّه من اليد أو الرجل إلى الجانب الوَحْشَى ؛ فهم [يصدفون أى] مائلون معرضون عن الحق والدلالات .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤١ • (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٢ • (٣) راجع ج ١ ص ١٨٩ •

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا نَكُفُّ عَنْ عَذَابِ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً ﴾ الحسن : « بعته »
 ليل « أوجهرة » نارا . وقيل : بعته بغاة . وقال الكسائي : يقال بعتهم الأمر يبعثهم بعثا
 وبعته إذا أناهم بغاة ، وقد تقدم . ﴿ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ نظيره « نَهْلُ يَهْلِكُ
 إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ » أي هل يهلك إلا أتم لشرككم ، والظلم هنا بمعنى الشرك ، كما قال لقمان
 لابنه : « يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ فمن آمن
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ أي بالترغيب والترهيب .
 قال الحسن : مبشرين بسعة الرزق في الدنيا والثواب في الآخرة ؛ يدل على ذلك قوله تعالى :
 « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » . ومعنى
 « منذرين » مخوفين عقاب الله ؛ فالملنى : إنما أرسلنا المرسلين لهذا لما يقترح طبعهم من
 الآيات ، وإنما يأتون من الآيات بما تظهر معه براهينهم وصدقهم . وقوله : ﴿ فَمَنْ آمَنَ
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . تقدم القول فيه .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بِمَسْهُمِ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا
 يَفْسُقُونَ ﴾ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أي بالقرآن والمعجزات . وقيل : بمهادن عليه
 الصلاة والسلام . ﴿ بِمَسْهُمِ الْعَذَابِ ﴾ أي بصيبهم ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أي يكفرون .
 قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ
 وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
 الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ لَقَدْ) هذا جواب قولهم : « وَلَوْلَا زَلَّ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ » فاللحن ليس عندى خزان قدرته فأتزله ما اقتصرتموه من الآيات ، ولا أعلم الغيب فأخبركم به . والخزانة ما يُخزَنُ فيه الشيء ، ومنه الحديث « إِنَّمَا تُخَزَّنُ لِمَنْ ضَرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعِمَتُهُمْ أَحِبَّ أَحَدَكُمْ أَنْ تَوَقَّ مَشْرَبَتُهُ فَكَسَرَ خَزَائِنُهُ » . وخزان الله مقدوراته ، أى لا أملك أن أنزل [كل ما] أريد عما تقتربون (وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ) أيضا (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ) وكان القوم يتهمون أن الملائكة أفضل ، أى لست بملك فاشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر . واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء . وقد مضى في « البقرة » القول فيه فتأمل هناك .

قوله تعالى : (إِنْ تَسِيعُوا إِلَى مَا يَوْسَىٰ إِلَىٰ) ظاهره انه لا يقطع أمرا إلا إذا كان فيه وحى . والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد ، والقياس على المنصوص ، والقياس أحد أدلة الشرع . وسيأتي بيان هذا في « الأعراف » وجواز اجتهاد الأنبياء في « الأنبياء » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ) أى الكافر والمؤمن ، من مجاهد وغيره . [وقيل : الجاهل والعالم . (أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ)] انهما لا يستويان .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذِرْ بِهِ) أى بالقرآن . والإنذار الإعلام وقد تقدم في « البقرة » . وقيل : « بِهِ » أى بالله . وقيل : باليوم الآخر . وخص (الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا) لأن المحنة طميح أوجب ، فهم خائفون من عذابه ، لا أنهم يترددون في الحشر ؛ فاللحن : يخافون .

(١) من باب وجع . (٢) راجع ١٧ ص ٢٨٩ و ١٨٤ . (٣) راجع ٧ ص ١٧١ .

(٤) راجع ١١ ص ٢٠٩ . (٥) من باب وجع . ح .

يتوفون عذاب الحشر . وقيل : « يَخَانُونَ » يعلمون ، فإن كان مسلما أنذر لترك المعاصي ، وإن كان من أهل الكلب أنذر ليتبع الحق . وقال الحسن : المراد المؤمنون . قال الزجاج : كل من أقر بالبعث من مؤمن وكافر . وقيل : الآية في المشركين أى أنذرهم بيوم القيامة . والأول أظهر . (لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ) أى من غير الله (شَفِيعٌ) هذا رد على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا : « تَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » والمشركون حيث جعلوا أصنامهم شفعاء لهم عند الله ، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار . ومن قال الآية في المؤمنين قال : شفاعة الرسول لم تكون بلاذن الله فهو الشفيع حقيقة إذن ، وفي التنزيل : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » . « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ » . « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أى في المستقبل . وهو الثبات على الإيمان . قوله تعالى : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » (١)

قوله تعالى : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) [الآية] . قال المشركون : ولا نرضى بمجاسة أمثال هؤلاء — بنون سامان وصبييا وبلاا وخبيايا — فأطردهم عنك ، وطلبوا أن يكتب لهم بذلك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، ودعا عليا لكتب ، فقام الفقراء وجلسوا ناحية ، فأنزل الله الآية . ولهذا أشار سعد بقوله في الحديث الصحيح : فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع ، وسيأتى ذكره . وكان النبي صلى الله عليه وسلم إنما مال إلى ذلك طمعا في إسلامهم ، وإسلام قومهم ، ورأى أن ذلك لا يفسد أصحابه شيئا ، ولا ينقص لهم قدرا ، فقال إليه فأنزل الله الآية ، فيها عمامهم . من الطرد لا أنه أوقع الطرد . روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : كُتِبَ للنبي صلى الله

(١) راجع ج ١ ص ٢٨١ - (٢) راجع ج ١ ص ٢٩٥ - (٣) راجع ج ٢ ص ٢٢٢ - (٤) من ج ٢ ص ٢٤٠ - (٥) ذب وحده ، ج ١ ص ٢٠٠ - (٦)

عليه وسلم ستة نفر، قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم : أطرد هؤلاء عك لا يحترثون طينا، قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست اسميها، فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأزل الله عز وجل «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» . قيل : المراد بالدعاء المحافظة على الصلاة المكتوبة في الجماعة، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . وقيل : الذكر وقراءة القرآن . ويحتمل أن يريد الدعاء في أول النهار وآخره، ليستفتحوا يومهم بالدعاء ورغبة في التوفيق . ويختموه بالدعاء طلبا للنفرة . (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) أى طاعته، والإخلاص فيها، أى يخلصون في عبادتهم وأعمالهم لله، ويتوجهون بذلك إليه لا لغيره . وقيل : يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال : «وَيَتَّبِعْ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» وهو كقوله : «وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» . وخص الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالب فيهما على الناس، ومن كان في وقت الشغل مقبلا على العبادة كان في وقت الفراغ من الشغل أعمل . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يصبر نفسه معهم كما أمره [الله] في قوله : «وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ» فكان لا يقوم حتى يكونوا هم الذين يتدنون للقيام، وقد أخرج هذا المعنى مبينا مكلا ابن ماجه في سننه عن حنّاب في قول الله عز وجل : «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» إلى فصوله : «فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ» قال : جاء الأفرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وحنّاب، فاعدا في ناس من الضعفاء من المؤمنين، فلما رأوه حوّل النبي صلى الله عليه وسلم حقورهم، فأثرو نفلوا به وقالوا : إنا نريد أن نجعل لنا منك مجلسا نعرف لابه العرب فضلا، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن نرانا العرب مع هذه الأعباء، فإذا نحن جشاك فأفهم عك، فإذا نحن فرغنا فأقمع معهم إن شئت، قال : «نعم» قالوا : فاكتب لنا عليك كتابا، قال : فدعا بصحيفة ودعا طيا - رضى الله عنه - ليكتب ونحن قعود في ناحية، فزل جبريل عليه السلام فقال :

« وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ قَطَرْتَهُمْ أَتَكُونَنَّ مِنَ الظَّالِمِينَ » ثم ذكر الأفرع بن حابس وعيينة بن حصن ؛ فقال : « وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ » ثم قال : « وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَالَ : فَدَنُونَا مِنْهُ حَتَّى وَضَعْنَا رُكْبَتَنَا عَلَى رُكْبَتِهِ ؛ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَهَا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْسُمَ قَامَ وَتَرَكَّا ؛ فَانْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَأَصْبِرْ فَتَسَكَّ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وَلَا تَجَالِسِ الْأَشْرَافَ » « وَلَا تَطِيعَ مَنْ أَغْلَقْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعني عيينة والأفرع . « وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قَرْطًا »^(١) أى هلاكاً قال : أمر عيينة والأفرع ؛ ثم ضرب لهم مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا . قال خَبَّابٌ : فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا بلغنا الساعة التي يقوم فيها فمنا وتركاه حتى يقوم ؛ رواه عن أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا عمرو بن محمد المقيزي حدثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزد عن أبي الككون عن خَبَّابٍ ؛ وأخرجه أيضاً عن سعد قال : نزلت هذه الآية فينا ستة ؛ في وف ابن مسعود وصُهَيْب وعُمار والمقداد وبلال ؛ قال : قالت فريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا نرضى أن نكون أتباعاً لهم فأطردهم ، قال : فدخل قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ما شاء الله أن يدخل ؛ فانزل الله عز وجل : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » الآية . وقرئ « بِالْغُدُوَّةِ » وسيأتي بيانه في « الكهف » إن شاء الله .

قوله تعالى : (« مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ») أى من جرائمهم ولا كفاية أرزاقهم ، أى جزاؤهم ورزقهم على الله ، وجزاؤك ورزقك على الله لاعلى غيره . « مِنْ » الأولى للتبعيض ، والثانية زائدة للتوكيد . وكذا (« وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ») المعنى وإذا كان الأمر كذلك فأقبل عليهم وجاهلهم ولا تطردهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم في الدين

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٩٠ (٢) المغزى : ضبط (القاموس) و (لب الباب) بفتح القاف . وقال في التَّحْبِيبِ : هو بكرما . (٣) في ج ١ ، ك ، ي ، ع . ويقال : أبر سعد . (٤) في ك : كفاة

والفضل، فإن فعلت كنت ظالماً. وحاشاه من وقوع ذلك منه، وإنما هذا بيان للأحكام،
وللا يقع مثل ذلك من غيره من أهل السلام، وهذا مثل قوله: «لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ
عَمَلُكَ» وقد علم الله منه أنه لا يُشْرِك ولا يحبط عمله. (فَقَطَرُدْهُمْ) جواب النفي.
(تَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) نصب بالفاء في جواب النفي، المعنى: ولا تطرد الذين يدعون ربهم
فكون من الظالمين، وبا من حسابك عليهم من شيء قطردهم، على التقديم والتأخير. والظلم
أصله وضع الشيء في غير موضعه؛ وقد تقدم في «البقرة» مستوفى. وقد حصل من قوة الآية
والحديث النبوي عن أن يعظم أحد بلحاظه ولتوبه، وعن أن يحقر أحد لمخوله ولثأته ثوبه.
قوله تعالى: وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) أي كما فتنا من فلك كذلك فتنا هؤلاء.
والفتنة الاختبار؛ أي عاملهم بمعاملة المختبرين. (لِيَقُولُوا) نصب بلام كي، بني الأشراف
والأغنياء. (أَهَؤُلَاءِ) بمعنى الضملاء والفقراء. (مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا) قال النحاس:
وهذا من المشكل؛ لأنه يقال: كيف فُتِنُوا ليقولوا هذه الآية. لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر
منهم. وفي هذا جوابان: أحدهما — أن المعنى اختبر الأغنياء والفقراء أن تكون مرتبتهم
واحدة عند النبي صلى الله عليه وسلم، ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الإنكار:
«أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا». والجواب الآخر — أنهم لما اختبروا بهذا قال عاقبته
إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار، وصار مثل قوله: «مَا لَتَفْطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ إِيَّكَوْنُ لَهُمْ
عَدُوًّا وَحَزَنًا». (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) فيمن عليهم بالإيمان دون الرؤساء الذين
علم الله منهم الكفر، وهذا استفهام تقرير، وهو جواب لقولهم: «أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ
بَيْنِنَا» وقيل: المعنى أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هدته إليه.

(١) راجع ١٥ ص ٢٧٦. (٢) راجع ١ ص ٣٠٩. (٣) في ج، ك، ي، ع، ١٥. ابره. (٤) راجع ١٥ ص ٢٧٦.

قوله تعالى : **وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ**
كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غُفُورٌ رَّحِيمٌ (٥١)

قوله تعالى : **(وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ)** السلام والسلامة
 بمعنى واحد . ومعنى « **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** » سلمكم الله في دينكم وأنفسكم ؛ زلت في الذين هم الله
 ، نبيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم ؛ فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال : « الحمد لله الذي
 جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام » فعل هذا كان السلام من جهة النبي صلى الله
 عليه وسلم . وقيل : إنه كان من جهة الله تعالى ، أي ابغفهم منا السلام ؛ وعلى الوجهين ففيه
 دليل على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى . وروى صحيح مسلم عن عائذ بن عمرو أن أبا سفيان
 أتى جل سامان وصهيب وبلال ونسرو فقالوا : والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله
 ما أخذها ؛ قال فقال أبو بكر : أتقولون هذا لشيخ قريش وصبيهم ؟ ! فأتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فأخبره فقال : « يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لأن كنت أغضبهم لقد أغضبت ربك »
 فأتاهم أبو بكر فقال : يا إخوتاه أغضبتم ؟ قالوا : لا ، يغفر الله لك يا أبا بكر ؛ فهذا دليل على
 رفعة منازلهم ورحمتهم كما بيناه في [معنى] الآية . ويستفاد من هذا احترام الصالحين واجتناب
 ما ينضبهم أو يؤذيهم ؛ فإن في ذلك غضب الله ؛ أي حلول عقابه بمن آذى أحدا من أوليائه .
 وقال ابن عباس : زلت الآية في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي - [رضي الله عنهم] . وقال
 الفضيل بن عياض : جاء قوم من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا قد أصبنا
 من الذنوب فاستغفر لنا فأعرض عنهم ؛ فزلت الآية . وروى عن أنس بن مالك مثله سواء .
 قوله تعالى : **(كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ)** أي أوجب ذلك بجنه الصدق ، ووعده
 الحق ، فخطب العباد على ما يعرفونه من أنه من كتب شيئا فقد أوجبه على نفسه . وقيل :
 كتب ذلك في اللوح المحفوظ . **(أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ)** أي خطيئة من غير قصد ؛

قال مجاهد : لا يعلم حلالاً من حرام ومن جهالته ركب الأمر ، فكل من عمل خطيئة فهو
 بها جاهل ، وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وقيل : من آثر العاجل على الآخرة فهو
 الجاهل . (فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) قرأ بفتح « أَنْ » من « فَأَنَّهُ » ابن عامر وعاصم ، وكذلك
 « أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ » ووافقهما نافع في « أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ » . وقرأ الباقون بالكسر فيها ؛ فمن كسر
 فعلى الاستئناف ، والجملة مفسرة للرحمة ؛ و « إِنَّ » إذا دخلت على الجمل كبرت وحكم ما بعد
 الفاء الابتداء والاستئناف فكبرت لذلك . ومن فتحهما فالأولى في موضع نصب على البدل
 من الرحمة ، بدل الشيء من الشيء وهو هو فاعمل فيها « كتب » كأنه قال : كتب ربكم على
 نفسه أنه من عمل ؛ وأما « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » بالفتح ففيه وجهان ؛ أحدهما — أن يكون في موضع
 رفع بالابتداء والخبر مضمرة ، كأنه قال : فله أنه غفور رحيم ؛ لأن ما بعد الفاء مبتدأ ، أي
 فله غفران الله . الوجه الثاني — أن يضمن مبتدأ تكون « أَنْ » وما عملت فيه خبره ؛ تقديره ؛
 فأمره غفران الله له ، وهذا اختيار سيبويه ، ولم يُجْزِ الأول ، وأجازه أبو حاتم . وقيل :
 إِنَّ « كَتَبَ » عمل فيها ؛ أي كتب ربكم أنه غفور رحيم . وروى عن علي بن صالح وآبن
 هُرْمُز كسر الأولى على الاستئناف ، وفتح الثانية على أن تكون مبتدأ أو خبر مبتدأ أو معمولة
 لكتب على ما تقدم . ومن فتح الأولى — وهو نافع — جعلها بدلا من الرحمة ، وأستأنف
 الثانية لأنها بعد الفاء ، وهي قراءة يَتَنَ .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) التفصيل التبيين الذي يظهر به المعاني و
 والمعنى : وكما فصلنا لك في هذه السورة دلالاتنا ومحاجتنا مع المشركين كذلك نُفَصِّلُ لكم الآيات
 في كل ما تحتاجون إليه من أمر الدين ، ونبين لكم أدلتنا ومحجبتنا في كل حق ينكره أهل الباطل .

وقال القتيبي : « فُفَصِّلُ الْآيَاتِ » تأتي بها شيئا بعد شيء ، ولا تتراها جملة متصلة .
 (وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمَجْرِمِينَ) يقال : هذه الام تتعلق بالفعل فاین الفعل الذي تتعلق به ؟
 فقال الكوفيون : هو مقدر ، أى وكذلك تفصل الآيات لنبيين لكم ولتستبين ، قال النحاس :
 وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه ، والتقدير : وكذلك تفصل الآيات فصلانها . وقيل : إن
 دخول الواو للعطف على المعنى ؛ أى ليظهر الحق وليستبين ، قرئ بالياء والتاء . « سبيل »
 يرفع الآلام ونصبا ، وقراءة التاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى ولتستبين يا محمد سبيل
 المجرمين . فإن قيل : فقد كان النبي عليه السلام يستبينها ؟ فالجواب عند الزجاج — أن
 الخطاب للنبي عليه السلام خطاب لأمنه ؛ فالمعنى : ولتستبينوا سبيل المجرمين . فإن قيل :
 فلم لم يذكر سبيل المؤمنين ؟ ففى هذا جوابان ؛ أحدهما — أن يكون مثل قوله : « سَبِيلُ
 تَقِيكُمْ الْحَرَّ » فالمعنى ؛ وتقيكم البرد ثم حُذِفَ ؛ وكذلك يكون هذا المعنى ولتستبين سبيل المؤمنين
 ثم حُذِفَ . والجواب الآخر — أن يقال : استبان الشيء واستبينته ؛ وإذا بان سبيل المجرمين
 فقد بان سبيل المؤمنين . والسبيل يذكر ويؤنث ؛ فتميم تذكره ، وأهل الحجاز تؤنثه ؛
 وفى التنزيل « وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ آلِ شَيْدٍ » مذكّر « لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » مؤنث ؛ وكذلك
 قرئ « ولتستبين » بالياء والتاء ؛ فالتاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 قُلْ لَا آتِيَعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قيل : « تدعون »
 بمعنى تعبدون . وقيل : تدعونهم فى مهمات أموركم على جهة العبادة ؛ أراد بذلك الأصنام .
 (قُلْ لَا آتِيَعُ أَهْوَاءَكُمْ) فيها طلبتموه من عبادة هذه الأشياء ، ومن طرد من أردتم طرده .
 (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا) أى قد ضللت إن آتيت أهواءكم . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) أى على
 طريق رشد وهدى .

وقرئ « ضَلَّتْ » بفتح اللام وكسرها وهما لغتان . قال أبو عمرو [بن العلاء] : « ضَلَّتْ بكسر اللام لغة تميم ، وهى قراءة [يحيى] بن وثاب وطلحة بن مُصَرِّف ، والأولى هى الأصح والأصح ؛ لأنها لغة أهل الحجاز ، وهى قراءة الجمهور . وقال الجوهري : والضلال والضلالة ضد الرشاد ، وقد ضَلَّتْ أَضِلُّ ، قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَلَيْتَمَّ أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » فهذه لغة نجد ، وهى الفصيحة ، وأهل العالية يقولون : ضَلَّتْ بالكسر أَضِلُّ .

قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ » مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ . إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي » أى دلالة ويقين وحجة وبرهان ، لا على هوى ؛ ومنه البينة لأنها تبين الحق ونظيره . « وَكَذَّبْتُم بِهِ » أى بالبينه لأنها فى معنى البيان ؛ كما قال : « وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ » على ما بيناه هناك . وقيل يعود على الرب ، أى كذبتهم بربى لأنه جرى ذكره . وقيل : بالعباد . وقيل : بالقرآن . وفى معنى هذه الآية والتي قبلها ما أنشده مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ لِنَفْسِهِ ، وكان شاعرا محسنا ورضى الله عنه :

أَقْعُدْ بِسَدِّ مَا رَجَفَتْ عِظَامِي • وَكَانَ الْمَوْتُ أَقْدَرَبَ مَا يَلِينِي
أُبَادِلُ كُلَّ مُعْتَرِضٍ خَصِيم • وَأَجْعَلُ دِينَهُ غَرَضًا لِدِينِي
فَاتَرُكْ مَا عَلِمْتُ لِرَأْيِ غَيْرِي • وَلَيْسَ الرَّأْيُ كَالْعِلْمِ الْبَقِينِ
وَمَا أَنَا وَالْخَصُومَةُ وَهِيَ شَيْءٌ • بَصُرْتُ فِي النَّبَالِ وَفِي الْيَمِينِ
وَقَدْ سُنْتُ لَنَا سُنَّتَ قِيَامٍ • يُلْحَنَ بِكُلِّ قَبْحٍ أَوْ وَجِينِ
وَكَانَ الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خِفَاءٌ • أَغْرَى كَفْرَةَ التَّالِقِ الْمَبِينِ

(١) منى ، ك • (٢) منك • (٣) راجع ج ١٤ ص ٣١٣ •

(٤) راجع ج ٥ ص ٥٠ • (٥) الوجين : شط الوادي •

فَمَا عِزُّ لَنَا بِنَهْجِ جَهَنَّمَ • بِنَهْجِ ابْنِ أَمْنَةَ الْأَمِينِ
فَأَنَا مَا عَلِمْتُ قَسْدَ كَفَّارِي • وَأَنَا مَا جِئْتُ بِخَبَرِي

قوله تعالى : (مَا عِزِّي مَا تَسْتَعِيلُونَ بِهِ) أى العذاب ؛ فانهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء نحو قولهم : « أَوْ تَسْقِطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » ^(١) « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِمَاً مِنَ السَّمَاءِ » ^(٢) . وقيل : ما عندي من الآيات التي تقرحونها . (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) أى ما الحكم إلا لله في تأخير العذاب وتمجيده . وقيل : الحكم الفاصل بين الحق والباطل لله . (يَقْضَى الْحَقُّ) أى يقص القصص الحق ؛ وبه أستدل من منع المجاز في القرآن ، وهى قراءة نافع وابن كثير وعاصم ومجاهد والأمرج وابن عباس ؛ قال ابن عباس قال الله عز وجل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » ^(٣) . والباقون « يَقْضَى الْحَقُّ » بالضاد المعجمة ، وكذلك قرأ على - رضى الله عنه - وأبو عبد الرحمن السلمي وسعيد بن المسيب ، وهو مكتوب في المصحف بغيرياء ، ولا يبنى الوقف عليه ، وهو من القضاء ؛ ودل على ذلك أن بعده (وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ) والفصل لا يكون إلا قضاء دون قصص ، ويقوى ذلك قوله قبله : « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ » ويقوى ذلك أيضا قراءة ابن مسعود « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضَى بِالْحَقِّ » فدخل الباء يؤكد معنى القضاء . قال النحاس : هذا لا يلزم ؛ لأن معنى « يقضى » يأتى ويصنع فالمعنى : يأتى الحق ، ويموز أن يكون المعنى : يقضى القضاء الحق . قال مكي : وقراءة الصاد أحب إلى ؛ لاتفاق الحريتين وعاصم على ذلك ، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الباء فيه كما أتت في قراءة ابن مسعود . قال النحاس : وهذا الاحتجاج لا يلزم ؛ لأن مثل هذه الباء تحذف كثيرا .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٧ - (٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ - (٣) راجع ج ٩ ص ١١٩ .

(٤) قال الفخر الرازى « يقضى » بغيرياء . لأنها سقطت لاتقاء الساكنين ، كما كتبوا « صدع الزبانية »

قوله تعالى : قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ) أى من العذاب لآنزله بكم حتى
ينفضى الأمر الى آخره . والاستعجال : تعجيل طلب الشيء قبل وقته . (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ)
أى بالمشركين ويوقت عقوبتهم .

قوله تعالى : وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ
مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ
فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - جاء في الخبر أن هذه الآية لما نزلت نزل معها اثنا عشر ألف ملك .
وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مفاتيح الغيب خمس
لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله ولا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم متى يأتي
المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة
إلا الله » . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » . ومفاتيح جمع مفتاح ، هذه اللغة الفصيحة . ويقال :
مفتاح ويجمع مفاتيح . وهذه قراءة ابن السميع « مفاتيح » . والمفتح عبارة عن كل ما يحل
فلاناً ، محسوساً كان كالقفل على البيت أو معقولا كالنظر . وروى ابن ماجه في سننه وأبو حاتم
البستي في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من
الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر وإن من الناس مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى لمن جعل الله
مفاتيح الخير على يده ووديل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يده » . وهو في الآية
استعارة عن التوصل إلى التيوب كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى الغيب عن الإنسان ؛

ولذلك قال بعضهم : هو مأخوذ من قول الناس افتتح على كذا ؛ أي أعطى أو ملئني ما أتوصل إليه به . فاقه تعالى عنده علم الغيب ، ويسده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها إلا هو ، فمن شاء أطلعه عليها أطلعه ، ومن شاء حجبها عنها حجبها . ولا يكون ذلك من إضافة إلا على رسله ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَنْتَهِى مِنْ وُسْطِهِ مَنْ يَشَاءُ » وقال : « عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ، إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » .^(١)
وقيل : المراد بالمفاتيح خزائن الرزق ؛ عن السدّى والحسن . مقاتل والضحاك : خزائن الأرض . وهذا مجاز ، عبر عنها بما يتوصل إليها به . وقيل غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث ، أى عنده الآجال ووقت انقضائها . وقيل : عواقب الأعمار وخواتم الأعمال ؛ إلى غير هذا من الأقوال . والأوّل المختار . والله أعلم .

الثانية — قال علماؤنا : أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه إلا من أمضى من عباده . فمن قال : إنه يتزلّ الغيب غداً وجزم فهو كافر ، أخبرته بأمره آدمها أم لا . وكذلك من قال : إنه يعلم ما في الرحم فهو كافر ؛ فإن لم يجزم وقال : إن النوء يتزلّ الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق في علمه لم يكفر ؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً باطيف حكمه ؛ لأنه يتزل متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء ؛ قال الله تعالى : « أصبح من صبادى مؤمن بى وكافر [بالكواكب] » على ما يأتى بيانه في « الواقعة »^(٢) إن شاء الله . قال ابن العربي : وكذلك قول الطيب : إذا كان التدى الأيمن مسودة الحلمة فهو ذكر ، وإن كان فى الشدى الأيسر فهو أنثى ، وإن كانت المرأة تجذب الجنب الأيمن أنقل فالولد أنثى ؛ وأدعى ذلك عادة لا واجبا فى الخلقة لم يكفر ولم يفسق . وأما من ادعى الكسب فى مستقبل العمر فهو كافر . أو أخبر عن الكوائن المجملة أو المفصلة فى أن تكون قبل أن تكون فلا ريبه

(١) آية ١٧٩ سورة آل عمران . (٢) آية ٢٦ سورة الجن . (٣) النوء : سقوط نجم من المنازل فى المغرب مع القمر وطلوع آخر من المشرق يقابله من ماعه ؛ وكانت العرب تضيف الأقطار والرياح والمطر والبرد إلى الساقط منها . (٤) أى فى الحديث القدسى . (٥) فى قوله تعالى : « وتعملون رزقكم ... » آية ٨٢ .

في كفره أيضا . فلما من أخبر من كسوف الشمس والقمر قد لال طارا ، فكتب ولا يسبح
أنا مدم كفره فلأن جماعة قالوا : إنه أمر يدرك بالحساب . وتهدر المتأثر حسب ما أخبر
الله عنه من قوله : « وَأَلْقَمَر قَدْرَتَاهُ مَنَازِلٌ »^(١) . وأما أديهم فلأنهم يدخلون الشك على العائنة ،
إذ لا يدرون الفرق بين هذا وغيره ؛ فيشوشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فأدبوا
حتى يستروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلموا به .

قلت : ومن هذا الباب ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى عَرَافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين
ليلة » . والعَرَفُ هو الحَايِزُ والمنجَم الذي يدعى علم النيب . وهي العِرافة وصاحبها عَرَفٌ ،
وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها . وقد يتضد بعض أهل
هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة في ذلك . وهذا الفن هو العِرافة
(بالياء) . وكلها ينطلق عليها اسم الكهانة ؛ قاله القاضي عياض . والكهانة : أدعاء علم
النيب . قال أبو عمر بن عبد البر في (الكافي) : من المكاسب المحتج على نحرعها الربا ومهود
البغايا والسُّحَرِ والزُّشَا وأخذ الأجرة على النِّبَاة والفناء ، وعلى الكهانة وأدعاء النيب وأخبار
السماء ، وعلى الزُّمَرِ واللبب والباطل كله . قال علماؤنا : وقد أقلت الأحوال في هذه الأزمان
بإتيان المنجمين والكُهَّان ، لا سيما بالديار المصرية ؛ فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم
اتخاذ المنجمين ، بل ولقد اتخذ كثير من المنسبين للفقهِ والدِّين بقاءوا إلى هؤلاء الكهنة
والعرافين فتهرجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال ، فحصلوا من أقوالهم على السراب
والآل^(٢) ، ومن أدبانهم على الفساد والضلال . وكل ذلك من الكِبَارِ لقوله عليه السلام :
« لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » . فكيف بمن اتخذهم وأنفق عليهم معتمدا على أقوالهم . روى
مسلم عن عائشة قالت : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس عن الكُهَّان فقال :
(١) آية ٣٩ سورة يس . (٢) زيادة عن صحيح مسلم . (٣) التراب ، الذي يكره
لصف النار لا ملا بالأرض لاحقا كما جاء . والآل : الذي يكون بالنسبة يرفع الشخص ويذمها كاللائع
السماء والأرض .

« ليس شيء » فقال : يا رسول الله ، إنهم يحدثون أحياء الشيء فيكون حقاً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تلك الكلمة من الحق يحفظها الخبيث فيقصرها في أذن ^(١) وليه [قر الدجاجة] فيخطون معها مائة كذبة » . قال الحميدي : ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا . وأخرجه البخاري من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الملائكة تنزل في السماء وهو السحاب فتذكر الأمر قضي في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتجريحه إلى الكهنة فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم » . وسيأتي هذا المعنى في « سبأ » إن شاء الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر ، أى يعلم ما يهلك في البر والبحر . ويقال : يعلم ما في البر من النبات والحب والثوم ، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها . وروى يزيد بن هارون عن محمد بن إصحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان وذلك قوله في مُحْكَم كتابه « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا عِلْمٌهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بنى آدم ، والحبة يراد بها الذى ليس بسقط ، والرطب يراد به الحي ، واليابس يراد به الميت . قال ابن عطية : وهذا قول جار على طريقة الزموز ، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلغى إليه . وقيل : المعنى « وما تسقط من ورقة » أى من ورق الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء ، ولا حبة إلا يعلم متى تثبت وكم تثبت ومن يأكلها . (فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ) بطونها . وهذا أصح ، فإنه موافق للحديث وهو مقتضى الآية . والله أعلم . وقيل : « في ظلمات الأرض »

(١) القر : ترد بك الكلام في أذن الخاطب حتى يفهم . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) هو أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) في قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عند ... » آية ٢٣

يعنى الصخرة التى هى أسفل الأرضين السابعة . « ولا رَطْبٌ ولا يَابِسٌ » بالخفض عطفا على اللفظ . وقراَ ابن السَّمِيعِ والحسن وغيرهما بالرفع فيها عطفا على موضع « من ورقة » ؛ فـ«مين» على هذا للتوكيد . (إلا في كتاب ميين) أى في اللوح المحفوظ لتعبر الملائكة بذلك ، لأنه سبحانه كتب ذلك لنسيان بلحقه ، تعالى عن ذلك . وقيل : كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر ، أى اعلموا أن هذا الذى ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾**

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) أى يليكم فيقبض نفوسكم التى بها تميزون ، وليس ذلك موتا حقيقة بل هو قبض الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت . والتوفى استيفاء الشيء . وتوفى الميت أسنوفى عدد أيام عمره ، والذى ينام كأنه استوفى حركاته في اليقظة . والوفاة الموت . وأوفيتك المال ، وتوفيته ، وأستوفيته إذا أخذته أجمع . وقال الشاعر :

إِنْ نَبَى الْأَدْرِدَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ • وَلَا تَوَفَّاهُمْ قَرِيْشٌ فِي الْعَدَدِ

ويقال : إن الروح إذا خرج من البدن في المنام تبقى فيه الحياة ، ولهذا تكون فيه الحركة والنفس ، فإذا انقضى عمره نخرج روحه وتقطع حياته ، وصار ميتا لا يتحرك ولا يتنفس . وقال بعضهم : لا تخرج منه الروح ، ولكن يخرج منه الذهن . ويقال : هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى . وهذا أجمع الأقاويل ، والله أعلم . (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) أى في النهار ، ويعنى اليقظة . (لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) أى ليستوفى كل إنسان أجلا ضرب له . وقرا أبو رجاء وطاعة بن مُصَرِّف « ثم يبعثكم فيه ليقضى أجلا مسمى » أى عنده . و « جرحتم » كتبتم . وقد تقدم في « المائدة » . وفي الآية تقديم وتأخير ، والتقدير وهو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه ؛ فتقدم الأهم الذى من أجله وقع البحث في النهار .

وقال ابن جريج : « ثم يمنكم فيه » أى فى المنام . ومعنى الآية : ان إمهاله تعالى للكفار ليس أنفلة من كفرهم فإنه أحصى كل شئ عددا وعليه وأثبت ، ولكن ليقضى أجلا مسمى من رزق وحياة ، ثم يرجعون إليه فيجازيهم . وقد دلّ على الحشر والنشر بالبعث لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمتلة اليقظة بعد النوم فى أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر .

قوله تعالى : **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ۝١١ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ ۚ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝١٢**

قوله تعالى : (**وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ**) يعنى فوقية المكانة والرتبة لا فوقية المكان والجهة ، على ما تقدم بيانه فى السورة . (**وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً**) أى من الملائكة . والإرسال حقيقة إطلاق الشئ بما حل من الرماية ؛ فأرسل الملائكة بما حملوا من الحفظ الذى أمروا به ، كما قال : « **وَأَن عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ** » أى ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات . والحَفَظَةُ جمع حافظ ، مثل الكتبة والكتّاب . ويقال : إنهما ملكان بالليل وملكان بالنهار ، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه ، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ؛ لقوله تعالى : « **عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ رَاقِدٌ** » . ويقال : لكل إنسان نعمة من الملائكة : اثنان بالليل ، واثنان بالنهار ، والخامس لا يفرقه ليلا ولا نهارا . والله أعلم . وقال عمر بن الخطاب :

« ومن الناس من يعيش شقياً • جاهل القلب فافل اليقظة •
فإنما كان فاقوا • فاقوا ورأي • حين الموت وأتى الحفظه •
إنما الناس راحل ومقيم • فالذى بأن القسم عظه »

فوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ) يريد أسبابه ؛ كما تقدم في « البقرة » .
 (نَفْسُهُ رُسُلًا) على نائيت الجماسة ؛ كما قال : « وَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ » و « كَذَّبَتْ
 رُسُلٌ » . وقرا حمزة « تَوَفَّا رُسُلُنَا » على تذكير الجمع . وقرا الأعشى « تَوَفَّا رُسُلَنَا » بزيادة
 ناء والتذكير . والمراد أموان ملك الموت ؛ قاله ابن عباس وغيره . ويروى أنهم يَسْلُونُ الروح
 من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت . وقال الكلبي : يقبض ملك الموت
 الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان
 كافراً . ويقال : معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ؛ فإذا قبض نفساً
 مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفساً
 كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفرعونها ، ثم يصعدون بها إلى السماء
 ثم تَرَدُّ إلى مَجْبِين ، وروح المؤمن إلى عِلِّيِّين . والتَّوْفَى تارة يضاف إلى ملك الموت ؛ كما قال :
 « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولون ذلك ؛ كما في هذه الآية وغيرها .
 وتارة إلى الله وهو الْمُتَوَفَّى على الحقيقة ؛ كما قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » « قُلْ اللَّهُ
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . فكل مأمور من الملائكة فإمّا يفعل ما أمر به .
 (وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ) أى لا يضيعون ولا يقصرون ، أى يطيعون أمر الله . وأصله من التقدم ؛
 كما تقدم . فعنى فَرَطَ فقدم العجز . وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرا عبيد بن عمير
 « لَا يُفَرِّطُونَ » بالتخفيف ، أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .
 (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ) أى رُدُّهم الله بالبعث للحساب . (مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ) أى خالقهم ورازقهم
 وباغثهم ومالكهم . « الْحَقُّ » بالخفض قراءة الجمهور ، على التعت والصفة لآسم الله
 تعالى . وقرا الحسن « الْحَقُّ » بالنصب على إضمار أغنى ، أو على المصدر ، أى حقاً .
 (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) أى أعلموا وقولوا له الحكم وحده يوم القيامة ، أى القضاء والفصل .
 (وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ) أى لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقد يد . وقد تقدم (١)

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٧ طبة ثانية . (٢) آية ١١ سورة البقرة . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢٦ سورة البقرة . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) راجع ج ٢ ص ٤٢٥ طبة ثانية .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى شدائدها ؛ يقال : يوم مظلم أى شديد . قال النحاس : والعرب تقول : يومٌ مظلم إذا كان شديداً ، فإن عظمت ذلك قالت : يوم ذو كواكب ؛ وأنشد سيويه :

بَنِي أَسِيدِ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَانَا • إِذَا كَانَ يَوْمُ ذَوِ كَوَاكِبِ أَشْتَانَا

وجمع « الظلمات » على أنه يعنى ظلمة البرّ وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة النّيم ، أى إذا أخطأتم الطريق وفتحتم الملاك دعوتوه (لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ) أى من هذه الشدائد (لَنُكَوِّنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من الطّاعين . فوجههم الله فى دعائهم إياه عند الشدائد ، وهم يدعون معه فى حالة الرخاء غيره بقوله (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) . وقرأ الأعمش « وَخُفْيَةً » من الخوف ، وأبو بكر عن حاصم « خُفْيَةً » بكسر الخاء ، والباقون بضمها ، لغتان . وزاد الفراء خُفْوَةً وخُفْوَةً . قال : ونظيره حُبَّةٌ وَحَبَّةٌ وَحَبَّةٌ وَحَبَّةٌ . وقرأ الأعمش بميدة ؛ لأن معنى « تَضَرُّعًا » أن تظهروا التذلل و « خُفْيَةً » أن تُبْطِنُوا مثل ذلك . وقرأ الكوفيون لئن « أَنْجَانَا » وآساق المعنى بالناء ؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام .

قوله تعالى : (قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) وقرأ الكوفيون « يُنَجِّيكُمْ » بالتشديد ، الباقون بالتحفيف . قيل : معناها واحد مثل نجا وأنجيته ونجّيته . وقيل : التشديد للتكثير . والكرب : النّهم يأخذ بالنفس ؛ يقال منه : رجل مكروب . قال عنتره :

ومكروب كشت الكرب عنه • بطعنة قَبْصِلٍ لَمَّا دَعَانِي
والكربة مشتقة من ذلك .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) تفسر وتوسّع ؛ مثل قوله فى أول السورة « ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ » . لأن الحجّة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص ، وهم قد جعلوا

بدلا منه وهو الإشرار ؛ فحسن أن يقرعوا ويؤججوا على هذه الجهة وإن كانوا مشركين قبل النجاة .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۗ نَظُرٌ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

أى القادر على إنبائكم من الكرب ، قادر على تعذيبكم . ومعنى « مِنْ فَوْقِكُمْ » الرجم بالحجارة والطوفان والصبحة والريح ؛ كما فعل بغاد وثمود وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح ؛ عن مجاهد وابن جبير وغيرهما . « وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » الحسف والزجفة ؛ كما فعل بفارون وأصحاب مدين . وقيل : « مِنْ فَوْقِكُمْ » بنى الأمراء الظلمة ، « وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » بنى السفلة وعبيد السوء ؛ عن ابن عباس ومجاهد أيضا . « أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا » وروى عن أبى عبيد الله المدينى « أَوْ يَلْبِسَكُمْ » بضم الياء ، أى يخلطكم العذاب ويضمكم به ، وهذا من اللبس بضم الأول ، وقراءة الفتح من اللبس . وهو موضع مشكل والأمراب بيته . أى يلبس عليكم أمركم ، فحذف أحد المفعولين وحرف الجر ؛ كما قال : « وَإِذَا كَالُهُمْ أَوْ زَوَّوهُمْ^(١) » وهذا اللبس بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء ؛ عن ابن عباس . وقيل : معنى « يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا » يقوى عدوكم حتى يخالطكم وإذا خالطكم فقد لبسكم . « (شِيْعًا) » معناه فرقا . وقيل : يخلطكم فرقا يقاتل بعضهم بعضا ؛ وذلك بخلط أمرهم واتفاق أمرائهم على طلب الدنيا . وهو معنى « وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » أى بالحرب والقتل في الفتنة ؛ عن مجاهد . والآية مائة في المسلمين والكفار . وقيل : هى فى الكفار خاصة . وقال الحسن : هى فى أهل الصلاة .

قلت : وهو الصحيح ؛ فإنه المشاهد فى الوجود ، فقد لبسنا العدو فى ديارنا واستولى على أنفسنا وأموالنا ، مع الفتنة المستولية علينا يقتل بعضنا بعضا واستباحة بعضنا أموال بعض .

نمود بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . وعن الحسن أيضا أنه تأول ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم . روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ اللَّهَ زَوَىٰ بِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مِثْرَاقَهَا وَمِثْرَاقَهَا وَإِنْ أُمِّي مَسِيلُ مَلِكُهَا مَا زَوَىٰ لِي مِنْهَا وَأَعْطَيْتُ الْكَثْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي أَنْ يَهْلِكَهَا بِسِنَّةٍ عَامَةٍ وَلَا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ مَدُونٌ مِنْ سِوَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَعْضُهُمْ وَإِنْ رَبِّي قَالَ يَا عَجْد : إِنْ إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءَ فَإِنَّهُ لَا يَرُدُّ وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِأَمْتِكَ إِلَّا أَهْلَكُمْ بِسِنَّةٍ عَامَةٍ وَلَا أَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَىٰ أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُ بَعْضُهُمْ وَلَوْ أَجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا — أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا — حَتَّىٰ يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْتَبِيحُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا " . وروى النسائي عن خُبَابِ بْنِ الْأَرْتِّ ، وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بِدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنَّهُ رَاقِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ كُلَّهَا حَتَّىٰ كَانَ مَعَ الْفَجْرِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ جَاءَهُ خُبَابٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بَأْسِي أَنْتَ وَأُمِّي ! لَقَدْ صَلَّيْتُ اللَّيْلَةَ صَلَاةَ مَا رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَ نَحْوَهَا ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " أَجَلٌ لَهَا صَلَاةٌ رَغَبَ وَرَهَبٌ سَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا ثَلَاثَ خِصَالٍ فَأَعْطَانِي ثَنِينَ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً سَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنْ لَا يَهْلِكَ بِنَا أَهْلُكَ بِهِ الْأُمَمُ فَأَعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنْ لَا يُظْهِرَ عَلَيْنَا عَدُوًّا مِنْ غَيْرِنَا فَأَعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنْ لَا يُلْسِنَا شَيْعًا فَمَنْعَنِيهَا " . وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَىٰ هَذِهِ الْأَخْبَارِ فِي كِتَابِ (التَّذَكُّرَةِ) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَبْرِيلَ : " يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أُمِّي عَلَىٰ ذَلِكَ " ؟ فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : " إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِثْلُكَ قَادِعُ رِبِكِ وَتَلَهُ لِأَمْتِكَ " فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَوَّضًا وَأَسْبِغَ الْوُضُوءَ وَصَلَّىٰ وَأَحْسَنَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ دَعَا فَتَرَلَّ جَبْرِيلَ وَقَالَ : " يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ مِمَّعٍ مِقَالَتِكَ وَأَجَارِهِمْ مِنْ تَخْصِيئِهِمْ وَهُوَ الْعَذَابُ مَنْ فَوْقَهُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ " . فَقَالَ : " يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أُمِّي إِنَّمَا كَانَتْ فِيهِمْ أَهْوَاءُ مُخْتَلِفَةٌ وَيَذِيْقُ بَعْضُهُمْ بِأَسْبَابِ بَعْضٍ " ؟ فَتَرَلَّ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ :

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحَسَّ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا بِالْآيَةِ وَرَوَى عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ «قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَمِيتَ عَلَيْكُمْ مَتَابًا مِنْ قَوْمِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «أَعُوذُ بِرُوحِ اللَّهِ» فَلَمَّا نَزَلَتْ «أَوْ يَلْسَنُكُمْ شَيْعًا وَيُدْبِقُ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضٍ» قَالَ : «هَاتَانِ أَهْوَنُ» . وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ حِينَ يَمِيسُ وَحِينَ يَصْبِحُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي . اللَّهُمَّ اسْتَرْعُوا رَأْيِي وَأَمِنْ رَوْعَاتِي وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمَنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ تَحْتِي» . قَالَ وَكِيعٌ : يَعْنِي الْخُسْفَاءَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَنْظُرْ كَيْفُ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ﴾ أَيْ نَبِيْن لَمْ يَحْجِجْ وَالِدَالَاتِ . ﴿ تَلَهِّمْ يَقْفَهُونَ ﴾ يَرِيدُ بَطْلَانِ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِّكَ وَالْمَعَاصِي .

قوله تعالى : وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يُوَكِّلُ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾ أَيْ بِالْقُرْآنِ . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ « وَكَذَّبَ » بِالنَّاءِ ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ أَيْ الْقَصَصُ الْحَقُّ . ﴿ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يُوَكِّلُ ﴾ قَالَ الْحَسَنُ : لَسْتُ بِمُحَافِظِ أَعْمَالِكُمْ حَتَّى أَجَازِيَكُمْ عَلَيْهَا ، إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَقَدْ بَلَّغْتُ ؛ نَظِيرُهُ « وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُحْفِظٍ » أَيْ أَحْفَظُ عَلَيْكُمْ أَعْمَالَكُمْ . ثُمَّ قِيلَ : هَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ . وَقِيلَ : لَيْسَ بِمَنْسُوخٍ ، إِذْ لَمْ يَكُنْ فِي وَسْعِهِ إِيْمَانُهُمْ . ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ ﴾ لِكُلِّ خَبَرٍ حَقِيقَةٍ ، أَيْ لِكُلِّ شَيْءٍ وَقْتُ يَقَعُ فِيهِ مِنْ غَيْرِ تَقَدُّمٍ وَتَأَخُّرٍ . وَقِيلَ : أَيْ لِكُلِّ عَمَلٍ جَزَاءٌ . قَالَ الْحَسَنُ : هَذَا وَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلْكَافِرِينَ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يُقِرُّونَ بِالْبَيْعَةِ . الزَّجَّاجُ : يَحْوِزُ أَنْ يَكُونَ وَعِيدًا بِمَا يُقْرَلُ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا . السُّدِّيُّ : اسْتَقَرَّ يَوْمٌ بَدْرًا كَانَ يَسُدُّهُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ . وَذَكَرَ التَّعَلُّيُّ أَنَّهُ رَأَى فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَافِعَةٌ مِنْ وَجَعِ الْضُرْسِ إِذَا كَتَبْتَ عَلَى كَاغِدٍ وَوَضَعْتَ عَلَى السِّنِّ .

قوله تعالى : **وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِبَنَّكَ الشُّبُهَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ)** فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : **(وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا)** بالكسب والرد والاستهزاء **(فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ)** والخطاب مجزئ للنبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن المؤمنين داخلون في الخطاب معه . وهو صحيح ؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله ، وذلك يشملهم ولما به . وقيل : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق عليهم ، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك ؛ فأمر أن ينابذهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا لينابذوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء . والخوض أصله في الماء ، ثم استعمل بعد في غمرات الأشياء التي هي مجاهل ، تشبها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للعقول . وقيل : هو مأخوذ من الخلط . وكل شيء خُضَّته فقد خلطه ؛ ومنه خاض الماء بالعسل خلطه . فأدب الله عز وجل نبيه بهذه الآية . كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظمهم ويدعوهم فيستهزئون بالقرآن ؛ فأمره الله أن يُعرض عنهم إعراضاً منكراً . ودل بهذا على أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يُعرض عنه إعراضاً منكراً ولا يقبل عليه . وروى شيبان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا » قال : هم الذين يستهزئون بكلام الله ، نهاه الله عن أن يجلس معهم إلا أن ينسى فإذا ذكر قام . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هم الذين يقولون في القرآن غير الحق .

الثانية - في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم **تَحِيجُّ وَأَتْبَاعُهُمْ** لم أن يخالطوا الفاسقين ويصوّبوا آراءهم ^(١) . وذكر الطبري عن أبي جعفر (١) الحقبة والثقة بمعنى واحد . يريد أنهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق ، وبالطبع بخلاف ذلك .

محمد بن عليّ أنه قال : لا تجالسوا أهل الخصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله . قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكجائر لا تحل . قال ابن خزيمة : من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجر ، مؤمنا كان أو كافرا . قال : وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ودخول كنائسهم والبيع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، والآن تعتقد موتهم ولا تسمع كلامهم ولا مناظرتهم . وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النخعي : اسمع مني كلمة ؛ فأعرض عنه وقال : ولا نصف كلمة . ومثله عن أيوب السخيتي . وقال الفضيل بن عياض : من أحبّ صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه ، ومن زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله من رجل أنه مغيض لصاحب بدعة رجوت أن يغير الله له . وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ صاحب بدعة فقد أغان على هدم الإسلام " ، فيطل بهذا كله قول من زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ ﴾ «إمّا» شرط ، فيلزمها النون الثقيلة في الأصل وقد لا تلزم ؛ كما قال :

إمّا يصيبك صدوّ في مساواة • يوما فقد كنت تستعلي وتنصر

وقرأ ابن عباس وابن عامر « يُنْسِيَنَّكَ » بتشديد السين على الكثير ؛ يقال : نسي وأنسى بمعنى واحد ؛ قال الشاعر :

قالت سُلَيْمَى أسرى اليوم أم ثقل • وقد يُنْسِيكَ بعض الحاجة الكسل^(١)

وقال امرؤ القيس :

• ... نَسِيَّ إِذَا قَتَّ سِرَابِي^(٢) •

(١) كذا في الأصول ، ولم تهتد لوجه المواب فيه . (٢) واليت بتمامه كافي اللسان

ومثلك بضاء البواض طفلة • لسوب تسني إذا قت سرابي

رواية اللسان « تاساني » بدل « تسني » .

المعنى : يا عباد إن أفساك الشيطان أن تقوم عنهم بفالسهم بعد النبي . (فَلَا تَعْمَدُ بَعْدَ
 اللَّهِ تَحْرَى) أى إذا ذكرت فلا تعمد مع القوم الظالمين ، يعنى المشركين . والله تحرى أسم التذكير .
 الثانية - قيل : هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ ذهبوا إلى تبرئته
 عليه السلام من النسيان . وقيل : هو خاص به ، والنسيان جائز عليه . قال ابن العربي :
 وإن مَرَرْنَا أَهْوَائَنَا فِي [قَوْلِهِمْ إِنْ] قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ » ^(١) خطابٌ
 للأمة بأسم النبي صلى الله عليه وسلم لاستحالة الشرك عليه ، فلا عذر لهم في هذا لجواز النسيان
 عليه . قال عليه السلام : « نَبِيٌّ أَدُمُ فَنَسِيتَ ذَرْبَهُ » ترجمه الترمذى وصححه . وقال غبرا
 عن نفسه : « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أُنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي » . ترجمه فى الصحيح ،
 وأضاف النسيان إليه . وقال وقد سمع قراءة رجل : « لَقَدْ أَذْكَرْنِي آيَةَ كَذَا وَكَذَا كُنْتُ أَنْسِيَهَا » .
 واختلقوا بعد جواز النسيان عليه ؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا .
 فذهب إلى الأول - فيما ذكره القاضى عياض - طائفة العلماء والأئمة النظار ، كما هو ظاهر القرآن
 والأحاديث ، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينهه على ذلك ولا يُعْزَرُ عليه . ثم اختلفوا هل
 من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور ، وهو مذهب القاضى أبى بكر والأكثر من العلماء ،
 أو يجوز في ذلك التراخى ما لم يخبر عمره وينقطع تبليغه ، وإليه نحا أبو المعالى . ومنعت
 طائفة من العلماء السهو عليه في الأفعال البلاغية والمبادات الشرعية ؛ كما منعه أغفاقا في الأقوال
 البلاغية ، واعتدوا عن الظواهر الواردة في ذلك ؛ وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق . وشذت
 الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب فقالوا : لا يجوز النسيان عليه ، وإنما ينسى قصداً
 ويعتمد صورة النسيان لئس . ونحا إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق وهو أبو المظفر
 الإسفرائينى في كتابه (الأوسط) وهو منحنى غير شديد ، وجمع الضد مع الضد مستحيل بعيد .
 قوله تعالى : وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ
 ذِكْرُنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ^(٢)

قال ابن عباس : لما نزل لا تعبدوا مع الشركين وهو المراد بقوله : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ »
 قال المسلمون : لا يمكننا دخول المسجد والطواف ؛ فزلت هذه الآية . (وَلَكِنْ ذَكِّرْ)
 أى فإن تعبدوا يعنى للمؤمنين فليذكروهم . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الله فى ترك ما هم فيه . ثم قيل :
 « نُسِخَ هَذَا بِقَوْلِهِ : » وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنَّ إِنْ شِئْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفِرْ بِهَا وَيَسْتَرْزَأْ بِهَا
 فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ . « وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت
 وقت تَيْبَةِ . وأشار بقوله : « وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الى قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا
 دِينَهُمْ لَمَآ وَلَّهُمْ » . قال القُشَيْرِيُّ : والأظهر أن الآية ليست منسوخة . والمعنى : ما عليكم
 شئ من حساب المشركين ، فليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن إبرأ أنفسهم الى الله . و« ذَكِّرْ »
 فى موضع نصب على المصدر ، ويحوز أن تكون فى موضع رفع ؛ أى ولكن الذى يفعلونه
 ذكرى ، أى ولكن عليهم ذكرى . قال الكِسَائِيُّ : المعنى ولكن هذه ذكرى .

قوله تعالى : وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ
 الدُّنْيَا وَذَكَّرْتَهُمْ أَن تَبْسُلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ
 ابْسَلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦٠﴾
 أى لا تلق قلبك بهم فإنهم أهل تَعَتُّت وإن كنت مأمورا برعيتهم . قال قتادة : هذا
 منسوخ ، نسخه « فَأَقْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ومعنى (لَعِبًا وَلَهْوًا) أى استهزاء
 بالدين الذى دعوتهم إليه . وقيل : استهزوا بالدين الذى هم عليه فلم يعملوا به . والاستهزاء
 ليس مُسَوِّغًا فى دين . وقيل : « لعبا ولهوا » باطلا وفرحا ، وقد تقدم هذا . وجاء الأعم
 مقتضا فى أربعة مواضع ، وقد نُظِّمَتْ :

(١) آية ١٤٠ سورة النساء .

(٢) آية ٥ سورة التوبة .

(٣) فى قوله تعالى : « وما الحياة الدنيا ... » آية ٣٢ من هذه السورة .

إذا أتى لب ولمسو • وكمن موضع هو في القرآن

خُرف في الحديد وفي القتال • وفي الأتنام منها موضعان

وقيل : المراد بالذين هنا العبد • قال الكلبي : إن الله تعالى جعل لكل قوم عيدا يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى ، وكل قوم اتخذوا عيدهم لعبا ولها وإلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرا وحضورا بالصدقة ، مثل الجمعة والفطر والنحر .

قوله تعالى : (وَغَرَّبَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أي لم يعلموا إلا ظاهرا من الحياة الدنيا .

قوله تعالى : (وَذَكَّرِيهِ) أي بالقرآن أو بالحساب • (أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) أي تُزَيَّن وتُسَلَّم للهلكة ؛ عن مجاهد وقيدة والحسن وعكرمة والسدي • والإبسال : تسليم المرء للهلاك ؛ هذا المعروف في اللغة • أنسلت ولدي أرسته ؛ قال عوف بن الأحوص ابن جعفر :

وإبسالي بئني بنير مجرم • بئونه ولا يسدِّم مراقي

« بئونه » بالعين المهملة معناه جنينه • والبؤ الجناية • وكان حمل عن غني ليني فُسِّرَ دَمَ أَخِي السَّجْفِيَّةَ فقالوا : لا نرضى بك ؛ فرهنهم بنيه طلبا للصلح • وأنسد النابنة : ونحن رهنًا بالأفاصة عامرا • بما كان في الدرداء رهنًا فأبسلًا الدرداء : كناية كانت لهم • (لَبَسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا شَفِيعَ) تقدم معناه .

قوله تعالى : (وَإِنْ تَعِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَأُؤْخَذَ مِنْهَا) الآية • العدل القديرة ، وقد تقدم في « البقرة » والخيم الماء الحار ؛ وفي التزيل « بُصِبُ مِنْ قَوْقٍ رُمُوسِهِمُ الْخِيمُ » • « يَطْوُقُونَ »

(١) كذا في المصاحف وشرح القاموس • والذي في مصاح الجوهري ونسخ الأمل : « السفينة » بالخاء المهملة بدل الخيم • (٢) الأفاصة (كناية) : موضع بالبحرين قرب الكوفة • أبو هريرة ليني يبيع •

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ ، ج ٤ ص ١٠٩ طبة أول أرثانية • (٤) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبة ثانية أرثانية • راجع ج ٣ ص ٢٧٣ طبة أول أرثانية • (٥) راجع ج ١ ص ٣٨٠ طبة ثانية أرثانية •

(٦) آية ١٩ سورة الحج •

بَنَاهَا وَيَنْحَسِبُ أَنَّ « . والآية منسوخة بآية القتال . وقيل : ليست بمنسوخة ؛ لأن قوله :
 « وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ » تهديد ؛ كقوله : « ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْرَبُوا » . ومعناه لا تحزن
 عليهم ؛ فإنما عليك التبليغ والذكر بإرسال النفوس . فمن أسبل فقد أسلم وأرثن . وقيل :
 أصله التحريم ، من قولهم : هذا تبسل عليك أى حرام ؛ فكانهم حُرِّمُوا الجنة وحُرِّمَتْ عليهم
 الجنة . قال الشاعر :^(١)

أجارتكم تبسل علينا تحزم . وجارتنا يحل لكم وحليها

والإبسال : التحريم .

قوله تعالى : قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَرُدُّ
 عَلَيْنَا آعْقَابَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَأَلَدَى اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ
 حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْفِتِنَا قُلْ إِنِّي هَدَى اللَّهُ
 هُوَ الْهُدَى وَأَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ
 وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ
 فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) أى ما لا ينفعنا إن دعوانا .
 (وَلَا يَضُرُّنَا) إن تركناه ؛ يريد الأصنام . (وَرُدُّ عَلَيْنَا آعْقَابَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ) أى يرجع
 إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عقب وهى مؤنثة ؛ تصغر عقبة . يقال : رجع
 فلان على عقبيه إذا أدير . قال أبو عبيدة : يقال لمن رد عن حاجته ولم يظفر بها قد رد على
 عقبيه . وقال المبرد : معناه نُعِقِبَ بالشر بعد الخير . وأصله من العاقبة والمقضى وهما ما كان تابلاً

(١) آية ٤٤ سورة الرحمن . (٢) آية ٣ سورة الحجر . (٣) موالى من كمال الساد

لشيء واجبا لمن يقبه ، ومنه « والعاقبة للتقين » . ومنه يقب الرجل . ومنه المقوبة لأنها
تألب للذنب ، ومنه تكون .

قوله تعالى : (كَالَّذِي) الكاف في موضع نصب فمت لمصدر محذوف . (استهوته
الشیاطین فی الأرض حیران) أى استغوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال : هوى يهوى
إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج : هو من هوى يهوى ، من هوى النفس ؛ أى زين له
الشیطان هواه . وقراءة الجماعة « استهوته » أى هوت به ، على تأنيث الجماعة . وقرأ حمزة
« استهواه الشیاطین » على تذكير الجمع . وروى عن ابن مسعود « استهواه الشیطان » ،
وروى عن الحسن ، وهو كذلك في حرف أبي . ومعنى « أتنا » تابعنا . وفي قراءة عبد الله
أيضا « يدعوونه إلى الهدى يتنا » . وعن الحسن أيضا « استهوته الشیاطون » . (حیران)
نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن أشاء حیرى كسكران وسكرى وغضبان وغضبي .
والحیران هو الذى لا يتهدى بلجه أمره . وقد حار يمار حیراً وحیرة وسیرورة ، أى تزدب .
وبه شئى الماء المستنقع الذى لا منفذ له حاراً ، والجمع حوران . والحائر الموضع يتحير فيه
الماء . قال الشاعر :

تخطو على برديتين غذاهما • قد بق بساحة حائر يعبوب^(١)

قال ابن عباس : أى مثل عابد الصنم مثل من دعاه الغول فيقبه فيصيح وقد ألقته
في مضلة ومهلكة ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبى صالح : نزلت في عبد الرحمن
أبى بكر الصديق ، كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوونه إلى الإسلام والمسلمون ؛
وهو معنى قوله : (لَهُ أَهْتَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) فيأبى . قال أبو عمر : أنه أم رومان
بنت الحارث بن قثم الكنانية ؛ فهو شقيق عائشة . وشهد عبد الرحمن بن أبى بكر بدرأ وأخذنا
مع قومه كافراً ، ودعانا إلى البراز فقام إليه أبوه ليأرزه فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم نجد هذا المصدر في كتب اللغة . ولا نرى هجر الرازي . « هذا هجره حيران وسيرة » .

(٢) العبوب والعبوب .

قال : «مَتَّعِيْ بِنَفْسِكَ» . ثم أسلم وحسن إسلامه ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هَذَنَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ . هذا قول أهل السَّيْرِ . قالوا : كَانَ أَتَمُّهُ عَبْدَ الْكُفَّةِ فَغَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَكَانَ أَسْنُ وَلَدَ أَبِي بَكْرٍ . وَيُقَالُ : إِنَّهُ لَمْ يَدْرِكِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةَ وِلَاةٍ : أَبٌ وَبَنُوهُ إِلَّا أَبَا حُفَاةً وَابْنَتَهُ أَبَا بَكْرٍ وَابْنَتَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَابْنَتَهُ أَبَا حَبِيقٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُنَا لِنُسَلِّمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ اللام لام كي ، أى أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة ؛ لأن أحرف الإضافة يعطف بعضها على بعض . قال الفراء : المعنى أمرنا بأن نسلم ؛ لأن العرب تقول : أمرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى . قال النحاس : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هي لام الخفض ، واللامات كلها ثلاث : لأم خفيف ولأم أمر ولأم توكيد ، لا يخرج شيء عنها . والإسلام الإخلاص . وإقامة الصلاة الإتيان بها والتوام عليها . ويجوز أن يكون « وأن أقيموا الصلاة » عطفاً على المعنى ، أى يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة ؛ لأن معنى آتينا أن آتينا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ ابتداء وخبر وكذا ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أى فهو الذى يجب أن يُعْبَدَ لا الأصنام . ومعنى ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بكلمة الحق . يعنى قوله « كُنْ » .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أى وأذا كر يوم يقول كن . أو آتقوا يوم يقول كن . أو قدريوم يقول كن . وقيل : هو عطف على الماء في قوله « وآتقوه » . قال الفراء : « كن فيكون » يقال : إنه للصُّور خاصَّة ؛ أى ويوم يقول للصُّور كن فيكون . وقيل : المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم . وعلى هذين التاويلين يكون ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ ابتداء وخبر . وقيل : إن قوله تعالى : « قَوْلُهُ » رضا فيكون ؛ أى فيكون ما يأمر به . و « الْحَقُّ » من نفسه . ويكون التماس على هذا فيكون قوله الحق . . . وقيل :

« فنكون » بالنون ، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وله الملك يومَ يُنفخ في الصور . أو وله الحق يوم ينفخ في الصور . وقبل : هو بدل من « يوم يقول » . والصور قرن من نور يُنفخ فيه ، النفخة الأولى للفناء والثانية للإنشاء . وليس جمع صورة كما زعم بعضهم ؛ أى ينفخ في صور الموتى على ما نبينه . روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو " يوم يُنفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لينا ورفع لينا " ^(٢) — قال — وأول من يسمعه رجل يلوط خوض إليه — قال — فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله — أو قال ينزل الله — مطرا كأنه الطل فتنبت منه أجساد الناس ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون " وذكر الحديث . وكذا في التزييل « ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى » ولم يقل فيها ؛ فلم أنه ليس جمع الصورة . والأهم مجمعة على أن الذى يُنفخ في الصور إسرائيل عليه السلام . قال أبو الهيثم : من أنكر أن يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان والصراف ، وطلب لها تأويلات . قال ابن فارس : الصور الذى في الحديث كالقرن يُنفخ فيه . والصور جمع صورة . وقال الجوهرى : الصور القرن . قال الراجز :

لقد تطحنهم غداة الجحيمين • تطحنا شديدا لا كنطح الصورين

ومنه قوله : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » ^(٣) . قال الكلبي : لا أدرى ما هو الصور . ويقال : هو جمع صورة مثل بئرة وبئر ؛ أى يُنفخ في صور الموتى الأرواح . وقرأ الحسن « يَوْمَ يُنْفَخُ

(١) جامع ج ٢ ص ٨٩ طبعة قاهرة . (٢) أصح : أمال .

(٣) البت (بكر الام) : طبعة لفق . (٤) أى عليه وجهه .

(٥) آية ٥٧ سورة الزمر . (٦) آية ٥٧ سورة الزمر .

في الصور . والصور (بكسر الصاد) لغة في الصور جمع صورة والجمع صوار، وصيار (بالياء) لغة فيه . وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض «يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ» فهذا يعني به الخلق . والله أعلم

قلت : ومن قال إن المراد بالصور في هذه الآية جمع صورة أبو عبيدة . وهذا وإن كان محتملا فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة . وأيضا لا ينفخ في الصور البعث مرتين ؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة ؛ فإسرائيل عليه السلام ينفخ في الصور الذي هو القرن والله عز وجل يُحْيِي الصور .

قوله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) برفع «عالم» صفة للذي ؛ أى وهو الذى خلق السموات والأرض عالم الغيب . ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ . وقد روى عن بعضهم أنه قرأ «يَنْفُخُ» فيجوز أن يكون الفاعل «عالم الغيب» ؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كانت منسوبا إلى الله تعالى . ويجوز أن يكون ارتفع (عالم) حلا لل معنى ؛ كما أشهد سيبويه :

• لِيَكَّ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ •

وقرأ الحسن والاعمش «عالم» بالخفض على البدل من الماء في «له» .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْ زَرَّ أَخْذُ أَصْنَامًا ؕ إِلَهَةٌ لِّيَ أَرَنَّاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٨﴾

(١) قل المؤلف هنا ما في الصلاح ، وقد حذف منه ما جعل المراد غير واضح . وصار الصلاح : «... وقرأ الحسن (يوم ينفخ في الصور) والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صورة . ويشد هذا البيت على هذه اللغة يصفه الجوازي : أشبه من يفسر الخطأ أعينها • وعن ابن من صيراتها صورا والصيران جمع صوار وهو القطع من البقر . والصوار أيضا رعاء الحنك ؛ وقد جمعها الشاعر بقوله : إذا لاح الصوار ذكرت ليل • وأذكركم إذا فتح الصوار والصارفة به • (٢) هذا حديث الحارث بن نيك ، وقامه كما في كتاب سيوطي • ويختب عما تطلع الطواغ

وصف ٦٨ كان مقيا حة المختار من أسرا له . والمختب : الطالب المصروف . وتطويح : تكسبه توك

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) تكلم العلماء في هذا ؛ فقال أبو بكر محمد ابن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له : وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح . والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقيل : آزر منهم ذم في لغتهم ؛ كأنه قال : وإذا قال لأبيه يا مخطئ (أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً) وإذا كان كذلك فالإختيار الرفع . وقيل : آزر اسم صنم . وإذا كان كذلك فوضعه نصب على إضمار الفعل ؛ كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه اتَّخَذَ آزَرَ إلها ، اتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً .

قلت : ما أدماه من الاتفاق ليس عليه وفاق ؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكوفي والضحاك : إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام ، وهو تَارَح ، مثل إسرائيل ، ويعقوب ؛ فيكون له إسمان كما تقدم . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتَارَح اسم ، وحكاه الثعلبي عن ابن إسحاق القُشَيْرِي . ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن : كانت اسم أبيه آزر . وقال سليمان التيمي : هو سَبَّ وعَيْب ، ومعناه في كلامهم : الموعج . وروى المَعْتَمِر بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك : معى آزر الشيخ الهمم بالفارسية . وقال الفراء : هي صفة ذم بلغتهم ؛ كأنه قال يا مخطئ ؛ فيمن رضى . أو كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطئ ؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعل ؛ قاله النحاس . وقال الجوهرى : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاونته ؛ فهو مُؤَاوِزٌ قومه على عبادة الأصنام . وقيل : هو مشتق من القوة ، والأزَر القوة ؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويان : آزر اسم صنم . وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : اتَّخَذَ آزَرَ إلها ، اتَّخَذَ أَصْنَامًا . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : اتَّخَذَ آزَرَ أَصْنَامًا

قلت : فغلب هذا آزر اسم جنس . والله أعلم . وقال الثعلبي في كتاب المراسن : إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تَارَح ، فلما صار مع الثمود قبيحا على خزائن آلهيته سماه آزر . وقال مجاهد : إن آزر ليس بأسم أبيه وإنما هو اسم صنم . وهو إبراهيم بن تَارَح بن ناخود بن ساروع

ابن ارفع بن فالح بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام . و « آزر » فيه قراءات : « اِزْرًا » بهزتين ، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ؛ عن ابن عباس . وعنه « اُزْرًا » بهزتين مفتوحتين . وقرئ بالرفع ، وروى ذلك عن ابن عباس . وعلى القراءتين الأولتين عنه « تَتَّخِذُ » بغير همزة . قال المهدوي : اِزْرًا . قليل : إنه اسم صم ؛ فهو منصوب على تقدير اتَّخَذَ اِزْرًا ، وكذلك اُزْرًا . ويجوز أن يجعل اِزْرًا على أنه مشتق من الأزر وهو الظهر فيكون مفعولاً من أجله ؛ كأنه قال : أَلْقِوْهُ تَتَّخِذُ أَصْنَامًا . ويجوز أن يكون اِزْرًا بمعنى وزر ، أبدلت الواو همزة . قال القشيري : ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام . وأوّل الناس باتباع إبراهيم العرب ؛ فلأنهم ذريته . أي واذا ذكر اِزْرًا قال إبراهيم . أو ذكر به أن يُسَلِّسَ نفساً بما كسبت ، وذكر اِزْرًا قال إبراهيم . وقرئ « آزر » أي يا آزر ، على البناء المفرد ، وهي قراءة أبي يعقوب وغيرهما . وهو يقوّى قول من يقول : إن آزر اسم أب إبراهيم . (اَتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً) مفعولان ، وفيه معنى الإنكار .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمَوْفِقِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي ملك ، وروى الواو والتاء للبالغة في الصفة . ومثله الرُّغُبُوتُ والرَّهْبُوتُ والجَهَبُوتُ . وقرأ أبو السمال العدوي : « مَلَكُوت » بإسكان اللام . ولا يجوز عند سيويه حذف الفتحة لخفتها ، ولعلها لغة . و (نُرَى) بمعنى أُرِينَا ، بمعنى المُنْصَى . قليل : أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والمعجائب وما في الأرض من عصيان بني آدم ؛ فكان يدعو على من يراه يصي فيهلكه الله . فأوحى الله إليه يا إبراهيم أسلك عن عبادي ، أما علمت أن من أسماى الصُّبُورَ . روى عنه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين . وروى ابن جرير عن القسم من إبراهيم التقي قال : أُرِجَتْ لَهُ

السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش ، وفُرِجَتْ لَهُ الْأَرْضُونَ فنظر إليهن ،
ورأى مكانه في الجنة ، فذلك قوله : « وَأَيُّنَاهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا » ؛ عَنْ السُّدِّي . وقال
الضَّمَكُ : أَرَاهُ مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَاءِ مَا قَضَاهُ مِنَ الْكَوَاكِبِ ، وَمِنْ مَلَكُوتِ الْأَرْضِ الْبَحَارَ
وَالْجِبَالَ وَالْأَشْجَارَ ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مَا اسْتَدَلَّ بِهِ . وقال بنحوه ابن عباس . وقال : جُعِلَ حِينَ
وُلِدَ فِي سَرَبٍ وَجُعِلَ رِزْقُهُ فِي أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ فَكَانَ يَمَسُّهَا ، وَكَانَ تُمْرُودُ الْقَعِينُ رَأَى رُؤْيَا
فَمُبَرَّتَ لَهُ أَنَّهُ يَذْهَبُ مَلِكُهُ عَلَى يَدَيْ مُوْلُودٍ يُوْلَدُ ؛ فَأَمَرَ بِمَزْلِ الرِّجَالِ عَنِ النَّبَاءِ . وقيل :
أَمَرَ بِقَتْلِ كُلِّ مُوْلُودٍ ذَكَرَ . وَكَانَ آزَرُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ عِنْدَ تُمْرُودَ فَأَرْسَلَهُ يَوْمًا فِي بَعْضِ حَوَائِجِهِ
فَوَاقَعَ أَمْرًا أَنَّهُ خَمَلَتْ بِإِبْرَاهِيمَ . وقيل : بَلِ وَاقَعَهَا فِي بَيْتِ الْأَصْنَامِ خَمَلَتْ وَنَحَرَتْ الْأَصْنَامَ
حَلَى وَجُوهَهَا حِينَئِذٍ ؛ خَمَلَهَا إِلَى بَعْضِ الشُّعَابِ حَتَّى وُلِدَتْ إِبْرَاهِيمَ ، وَحَفَرَ لِبَرَاهِيمَ مَرَبًا
فِي الْأَرْضِ وَوَضَعَ حَلَى بَابِهِ صَخْرَةً لثَلَاثَةِ عَشْرَ سَبْعًا ؛ وَكَانَتْ أُمُّهُ تَخْتَلِفُ إِلَيْهِ فَرَضَعَهُ ،
وَكَانَتْ تَعْبُدُهُ يَمَسُّ أَصَابِعَهُ ، مِنْ أَحَدِهَا عَسَلٌ وَمِنْ الْآخِرِ مَاءٌ وَمِنْ الْآخِرِ لَبَنٌ ، وَشَبَّ وَكَانَ
عَلَى سَنَةِ مِثْلِ ابْنِ ثَلَاثِ سِنِينَ ؛ فَلَمَّا أَنْعَرِمَهُ مِنَ السَّرَبِ تَوَهَّمَهُ النَّاسُ أَنَّهُ وُلِدَ مِنْذُ سِتِينَ ؛
فَقَالَ لِأُمِّهِ : مَنْ رَبِّي ؟ فَقَالَتْ أَنَا . فَقَالَ : وَمَنْ رَبُّكَ ؟ قَالَتْ أَبِيكَ . قَالَ : وَمَنْ رَبُّهُ ؟
قَالَتْ تُمْرُودُ . قَالَ : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَّمَتْهُ ، وَعَلِمَتْ أَنَّهُ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ .
وَالْقِصَصُ فِي هَذَا تَأَمُّ فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْكَسَائِيِّ ، وَهُوَ كِتَابٌ بِمَا يُقْتَضَى بِهِ . قَالَ بَعْضُهُمْ :
كَانَ مُوْلَدُهُ بِحِزَانٍ وَلَكِنْ أَبُوهُ قَتَلَهُ إِلَى أَرْضِ بَابِلَ . وَقَالَ عَامَّةُ السَّلَفِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : وُلِدَ
إِبْرَاهِيمَ فِي زَمَنِ التُّمْرُودِ بْنِ كَعْنَانَ بْنِ سَجَارِيبَ بْنِ كُوشَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحَ . وَقَدْ مَضَى ذِكْرُهُ
فِي « الْبَقَرَةِ » ، وَكَانَ بَيْنَ الطُّوفَانِ وَبَيْنَ مُوْلَدِ إِبْرَاهِيمَ أَلْفٌ وَمِائَتَانِ سَنَةً وَثَلَاثَ وَسِتُونَ سَنَةً ؛
وَذَلِكَ بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ ثَلَاثَ آلَافٍ سَنَةً وَثَلَاثِينَ سَنَةً وَثَلَاثِينَ سَنَةً .

قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أَي وَلِيكَونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَرِيَاهُ ذَلِكَ ؛ أَيِ

الْمَلَكُوتِ .

(١) آية ٢٧ سورة التكوين . (٢) السرب (التحريك) ، حفر أو بيت تحت الأرض .

(٣) ولطعم ٣٠ ص ٢٨٤ طبع أول مرة .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ أى ستره بظلمته ، ومنه الجنة والجنة والجنة والجنان والجن والجن كلهم بمعنى الستر . وجنان الليل أدلهمه وستره . قال الشاعر :
 ولولا جنات الليل أدركت وكفنا • يذى الرمث والأرطى عياض بن ناشب

ويقال : جنون الليل أيضا . ويقال : جن الليل وأجته الليل ، لغتان . ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾ هذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه . فقيل : رأى ذلك من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب . وقيل : لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيوبة الشمس فرأى الإبل والخيل والغنم فقال : لا بد لها من رب . ورأى المشتري أو الزهري ثم القمر ثم الشمس ، وكان هذا في آخر الشهر . قال محمد بن إسحاق : وكان ابن خمس عشرة سنة . وقيل : ابن سبع سنين . وقيل : لما حاج عمرودا كان ابن سبع عشرة سنة .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ اختلف في معناه على أقوال ؛ فقيل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال العطفية وقبل قيام المجبة ؛ وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان . استدل قائلوهذه المقالة بما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : « فلما جَنَّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى » فبعده حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ؛ فلما تَمَّ نظره قال : « إِنِّى بَرِّءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ » . واستدل بالاقول ؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث . وقال قوم : هذا لا يصح ؛ وقالوا : غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتى عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله موحد به عارف ، ومن كل معبود سواه برى . قالوا : وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله وأناه رُشده من قبل ، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين ، ولا يجوز

(١) مراد به بن الصفة ، وقيل : هو تخالف بين مكة (من السان) • (٢) عرجل الصفا

مرعى من مراعى الإبل ، واسم وادئى أمه . والأرطى (جمع أرطاة) : شجر يتبعه الريح •

أَنْتَ يُوصَفُ بِالْمُتَلَوِّنِ الْمَعْرِفَةِ ، بَلْ عَرَفَ الرَّبَّ أَوَّلَ النَّظَرِ . قَالَ الزَّجَّاجُ : هَذَا الْجَوَابُ
 عَنْدِي خَطَأٌ وَظَلْتُ مِنْ قَالِهِ ، وَقَدْ أَخْبَرَنِي تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ : « وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ
 تَعْبُدُوا الْأَصْنَامَ » ^(١) وَقَالَ جَلَّ وَعَزْ : « يَقْلِبُ سَلِيمٌ ^(٢) أَيْ لَمْ يُشْرِكْ قَطُّ . قَالَ : وَالْجَوَابُ عَنْدِي
 أَنَّهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » عَلَى قَوْلِكَ ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؛ وَنَظِيرُ هَذَا
 أَقُولُهُ تَعَالَى : « أَيْنَ شُرَكَائِي » وَهُوَ جَلَّ وَعَلَا وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ . وَالْمَعْنَى : أَيْنَ شُرَكَائِي عَلَى
 قَوْلِكَ . وَقِيلَ : لِمَا نَجَرَ إِبْرَاهِيمَ مِنَ السَّرْبِ رَأَى ضَوْءَ الْكَوْكَبِ وَهُوَ طَالِبٌ لِرَبِّهِ ؛ فَظَنَّ أَنَّهُ
 ضَوْءُهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » أَيْ بِأَنَّهُ يَتَرَامَى لِي نُورُهُ . (فَلَمَّا أَفْلَ) عِلْمٌ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّهِ . فَلَمَّا رَأَى
 الْقَمَرَ بَازِغًا ، وَنَظَرَ إِلَى ضَوْءِهِ « قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَ مِنَ
 الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي » وَلَيْسَ هَذَا شَرَكًا . إِنَّمَا تَسَبَّ
 ذَلِكَ الضَّوْءُ إِلَى رَبِّهِ فَلَمَّا رَأَى زَائِلًا تَلَهُ الْعِلْمُ عَلَى أَنَّهُ ضَيْرٌ مُسْتَحَقٌّ لِذَلِكَ ؛ فَغَاثَ بَقَلْبِهِ وَعِلْمٌ أَنَّهُ
 مُتَرَبِّبٌ وَلَيْسَ بِرَبِّ . وَقِيلَ : إِنَّمَا قَالَ « هَذَا رَبِّي » لِتَقْرِيرِ الْخُجَّةِ عَلَى قَوْمِهِ فَظَاهَرُوا
 مُوَافَقَتَهُمْ ؛ فَلَمَّا أَفْلَ النَّجْمُ قَرَأَ الْخُجَّةَ وَقَالَ : مَا تَتَّبِعُ لَا يَحْمِزُ أَنْ يَكُونَ رَبًّا . وَكَانُوا يَعْبُدُونَ
 النُّجُومَ وَيَعْبُدُونَهَا وَيَحْكُمُونَ بِهَا . وَقَالَ النَّحَّاسُ : وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي هَذَا مَا مَعَ مِنْ
 ابْنِ حِبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « تُرْؤُّ عَلَى نُورٍ » ^(٣) قَالَ : كَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ يَرِفُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْتَدَلُّ عَلَيْهِ بِقَلْبِهِ ، فَإِذَا عَرَفَهُ أَزْدَادُ نُورًا عَلَى نُورٍ ، وَكَذَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَرَفَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِقَلْبِهِ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِدَلَالَتِهِ ، فَعِلْمٌ أَنَّ لَهُ رَبًّا وَخَالِقًا . فَلَمَّا عَرَفَهُ اللَّهُ عَزَّ
 وَجَلَّ بِنَفْسِهِ أَزْدَادَ مَعْرِفَةِ فَقَالَ : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » . وَقِيلَ : هُوَ عَلَى مَعْنَى
 الْإِسْتِغْنَاءِ وَالْكَوْنِ بِغَيْرِ مُتَبَكِّرٍ لِقَوْلِهِمْ . وَالْمَعْنَى : أَهَذَا رَبِّي ، وَمِثْلُ هَذَا يَكُونُ رَبًّا ؛ لِحُذْفِ
 الْخَبَرَةِ . وَفِي التَّحْرِيلِ « أَتَأْذُنُ بِتَقَرُّبِهِمْ إِلَى الْإِلَهِ » أَيْ أَتَقَرُّبُ . وَقَالَ الْمُذَنَّبِيُّ ^(٤) :
 وَتَقَرُّبِي وَقَالُوا يَا خُزَيْدُ لَا تُرْخِ . قُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوُجُوهَ ثُمَّ مُمَّ

(١) آية ٢٥ سورة البقرة . (٢) آية ٨٤ سورة البقرة . (٣) آية ٢٧ سورة النور .
 (٤) آية ٢٧ سورة البقرة . (٥) آية ٢٧ سورة البقرة .

آخر: ^(١)

لَتَمُرَّكَ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًا • بِسَجِّ رَمِيَّتِ الْجَمْرَامُ بَعْمَانِ
 وقيل: المعنى هذا ربي على زعمكم؛ كما قال تعالى: «أَيُّ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ» ^(٢) وقال: «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» ^(٣) أي عند نفسك. وقيل: المعنى أي وأتم تقولون هذا ربي؛
 فاضمر القول، وإضماره في القرآن كثير. وقيل: المعنى هذا ربي؛ أي أهدأ دليل على ربي •
 قوله تعالى: فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ
 لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: (فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا) أي طالما • يقال: بَزَغَ القمر إذا ابشداً
 في الطلوع، والبَزَغُ الشق؛ كأنه يشق بنوره الظلمة؛ ومنه بَزَغَ الطَّيَّارُ الدابة إذا أسال دمها •
 (لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي) أي لئن لم يُبَيِّنْني على الهداية • وقد كان مهتدياً؛ فيكون جرى هذا
 في مهلة النظر، أو أسال التثبت لمكان الجواز العقل؛ كما قال شعيب: «وَمَا يَكُونُ لَنَا
 أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» ^(٤) وفي التثنية «أَهْدَانَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» أي ثبتنا على الهداية •
 وقد تقدم •

قوله تعالى: فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ
 فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَلْقَومُ إِنِّي بِرَبِّي كَيْمًا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: (فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً) نصب على الحال؛ لأن هذا من رؤية العين •
 بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغاً إذا طلع. وأفل يافل أفولاً إذا غاب. وقال: «هذا» والشمس مؤنثة •
 لقوله: (فَلَمَّا أَفَلَتْ) • قيل: إن تأنيث الشمس لتفخيمها وعظمتها؛ فهو كقولهم: «
 رجل تسابة وعلامة» • وإنما قال: «هَذَا رَبِّي» على معنى: هذا الطالعُ رَبِّي؛ قاله الكسائي •

(١) مخرج أبي دينة • (٢) آية ٦٤ سورة القصص • (٣) آية ٤٩ سورة الفطحة •

(٤) آية ٥٩ سورة الأمل •

والأخفش . وقال غيرهما : أى هذا الضوء . قال أبو الحسن علي بن سليمان : أى هذا الشخص ؛ كما قال الأعشى :

قامت تبيكه على قبره • من لي من يملك يا عامر
تركتني في الدار ذا غربة • قد دلّ من ليس له ناصر^(١)

قوله تعالى : إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ) أى قصدت بعبادتي وتوجهت إلى الله عز وجل وحده . وذكر الوجه لأنه أظهر ما يُصرف به صاحبه . (حَنِيفًا) مائلًا إلى الحق . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) اسم « ما » خبرها . وإذا وقفت قلت : « أنا » زدت الألف لبيان الحركة ، وهى اللفظة الفصيحة . وقال الأخفش : ومن العرب من يقول : « أن » . وقال الكسائي : ومن العرب من يقول : « أنه » . ثلاث لغات . وفي الوصل أيضا ثلاث لغات : أن تحذف الألف في الإدراج ؛ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف . ومن العرب من ينهت الألف في الوصل ؛ كما قال الشاعر .

• أَنَا سَيْفُ الْعِثِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي^(٢) •

وهى لغة بعض بني قيس ورويمة ؛ عن الفراء . ومن العرب من يقول في الوصل : أَن فعلت ، مثل طان فعلت ؛ حكاه الكسائي عن بعض قضاة .

قوله تعالى : وَحَاجُّو قَوْمَهُ قَالُوا أَنَحْنُ جَوِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا وَلَا تُخَافُ بَمَا تَشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ مَّا أَقْلًا مَدَّ كُرُونُ ﴿٧٩﴾

(١) قاتلته له ، دابة له ، دابة له .

(٢) طاعته له ، طاعته له ، طاعته له .

قوله تعالى : (وَحَاجَّةُ قَوْمٌ) دليل على الحاجة والجدال ، حاجوه في توحيد الله .
 (قَالَ اتَّخَذُوا فِي اللَّهِ) قرأ نافع بتخفيف النون ، وشدد النون الباقون . وفيه عن ابن ماسر
 من رواية هشام عنه خلاف ؛ فمن شدد قال : الأصل فيه نونان ، الأولى علامة الرفع والثانية
 فاصلة بين الفعل والياء ، فلما اجتمع مثلاًن في فعل وذلك قبل أدغم النون في الأخرى فوقع
 التشديد ، ولا بد من مد الواو لئلا يلتقي الساكان ، الواو وأوّل المشدّد ؛ فصارت الملتصقة فاصلة
 بين الساكنتين . ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين ، ولم تحذف الأولى
 لأنها علامة الرفع ؛ فلوحذفت لأشبهه المرفوع بالمجزوم والمنصوب . وحكى عن أبي عمرو
 ابن العلاء أن هذه القراءة لحّن . وأجاز سيويه ذلك فقال : استقلوا التضعيف ؛ وأنشد :
 تراه كالتنّام يعلّ مسكاً • يسوء القاليات إذا قلّني^(١)

قوله تعالى : (وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ) أى لأنه لا ينفع ولا يضر - وكانوا يخوفوه
 بكثرة آلهتهم - إلا أن يحية ويقدره فيخاف ضرره حينئذ ؛ وهو معنى قوله : (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 رَبِّي شَيْئًا) أى إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب علمته فتم مشيئته . وهذا استثناء
 ليس من الأوّل . والماء في « به » يجوز أن تكون لله عز وجل ، ويجوز أن تكون للعبود .
 وقال : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي » يعنى أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم . ثم قال : (وَسِعَ رَبِّي
 كُلَّ شَيْءٍ) أى وسع علمه كل شيء . وقد تقدّم^(٢)

قوله تعالى : وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨١) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ
 لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ (٨٢)

(١) البيت لمعروفين بعد يذب ، وصف شعره وأن الشيب قد شمله . والتنّام : نبت له نوراً بيض يشبه به النبيبه
 ويعل : يطلب شيئاً بعد شيء ؛ والمطل : الشرب بعد الشرب . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٤ طبعه ثانية .

قوله تعالى : (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ) فـ « كيف » معنى الإنكار ، أنكر عليهم تخوفهم
 إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل ، أى كيف أخاف موافاة وأتم لا تخافون الله القادر على
 كل شئ . (مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) أى حجة ، وقد تقدم . (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْآثَانِ)
 أى من مذهب الله : الموحّد أم المشرك ؛ فقال الله قاضياً بينهم : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أى بشرك ؛ قاله أبو بكر الصديق وعـل وسلمان وحذيفة ، رضى الله عنهم . وقال
 ابن عباس : هو من قول إبراهيم ؛ كما يسأل العالم ويوجب نفسه . وقيل : هو من قول إبراهيم ؛
 أى أجاوبوا بما هو حجة عليهم ؛ قاله ابن جريج . وفى الصحيح عن ابن مسعود لما نزلت
 « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقالوا : أين لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو
 كما قال لقمان لابنه « يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) أى فى الدنيا .
 قوله تعالى : (وَتِلْكَ جُمُوعًا اتَّبَعَتْهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
 مِّنْ نِّسَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ)

قوله تعالى : (وَتِلْكَ جُمُوعًا اتَّبَعَتْهَا إِبْرَاهِيمَ) إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصهم
 وغلهم بالحجة . وقال مجاهد : هى قوله « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » . وقيل : جمته
 عليهم أنهم لما قالوا له : أما تخاف أن تخيلك الملتأ لسبك إياها ، قال لهم : أفلا تخافون أنتم منها
 إذ سويت بين الصغير والكبير فى العبادة والتعظيم ؛ فيغضب الكبير فيخيلكم . (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
 مِّنْ نِّسَاءٍ) أى بالعلم والفهم والإمامة والملك . وقرأ الكوفيون « درجات » بالثنون . ومثله
 فى « يوسف » أوقفوا الفعل على « من » لأنه المرفوع فى الحقيقة ، التقدير : ورفع من نساء إلى
 درجات . ثم حذفت إلى . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وبشر بنين على الإضافة ، والفعل
 واقع على الدرجات ، وإذا رفعت فقد رُفع صاحبها . يقتضى هذه القراءة قوله تعالى :

«وَرَفَعَ الْمَرَاجِدَ» وقوله عليه السلام «اللهم أرفع درجته» . فأضاف الرفع إلى الدرجات . وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعال في شرفه وفضله . فالقرءان متقاربان؛ لأن من رُفِعَتْ درجته فقد رُفِعَ ، ومن رُفِعَ فقد رُفِعَتْ درجته ، فاعلم . (إِنَّ رَدِّكَ حِكْمٌ عَلِيمٌ) يضع كل شئ موضعه .

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا كُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) أى جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه . (كُلًّا هَدَيْنَا) أى كل واحد منهم مهتد . (وَكُلًّا) نصب بهديتنا (وَنُوحًا) نصب بهديتنا الثاني . (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ) أى من ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله الفراء وأختره الطبري وغير واحد من المفسرين كالفشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ، واعترض بأنه حد من الذرية يونس ولوطا وما كان من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه . وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعا مضافون إلى ذرية إبراهيم . وإن كان فيهم من لم يلحقه ولادة من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطا ابن أخت إبراهيم . والعرب تجعل اللّم أبًا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : « تَعَبَّدُ الْمَلِكُ وَاللّهُ أَبَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَيَسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » . وإسماعيل عم يعقوب . وعذ عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت . فأولاد فاطمة رضي الله عنها ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . بهذا تمسكت من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد وهي : —

الثانية - قال أبو حنيفة والشافعي : من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بسانته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقربائه يدخل فيه ولد البنت . والقراءة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم . ويسقط عنده ابن العم والعمّة وابن الخال والخاله ؛ لأنهم ليسوا بمحرمين . وقال الشافعي : القراءة كل ذي رحم محرم وغيره . فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقراحي وعقبى كقوله لولدى وولد ولدى . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عَصْبَةِ الأب وصُلْبِهِ ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران» .^(١) والحجة لما قوله وسبعانه : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» فلم يَمَيِّز المسامون من ظاهر الآية إلا ولد الصُّلب وولد الابن خاصة . وقال تعالى : «وَالرُّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ» فاعطى عليه السلام القرابة منهم من أعمامه دون بنى أخواله . فكذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب ، ولا يلتقون معه في أب . قال ابن الفصّار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن عليّ «إن أبى هذا سيد» . ولا نعلم أحداً يمنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبى أمهم . والمعنى يقتضى ذلك ؛ لأن الولد مشتق من التولد وهم متولدون عن أبى أمهم لا محالة ؛ والتولد من جهة الأم كالتولد من جهة الأب . وقد دلّ القرآن على ذلك ، قال الله تعالى : «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ» إلى قوله «مِنَ الصَّالِحِينَ» بفعل عيسى من ذريته وهو ابن أخته .

الثالثة - قد تقدم في «النساء» بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء . ولم ينصرف داود لأنه أسم أعجمي ، ولما كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف . وإلياس أعجمي . قال الضحاك : كان إلياس من ولد إسماعيل . وذكر القتيبي قال : كان من سبط يوشع بن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقطادة «وإلياس» بوصل الألف . وقرأ أهل

(١) راجع ج ٤ ص ٢٠٤ طبة أول أو ثانية . (٢) آية ١١ سورة النساء .

(٣) آية ١١ سورة الأنفال . (٤) في قوله تعالى : «إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ...» آية ١٦٢ .

الْحَرَمَيْنِ وَأَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ «وَالْيَسَعَ» بلام خفيفة . وقرأ الكوفيون إلا عاصم «وَالْيَسَعَ» .
وكذا قرأ الكسائي، ورد قراءة من قرأ «وَالْيَسَعَ» . قال : لأنه لا يقال يَقْعَلُ مثل الْيَحْيَى .
قال النحاس : وهذا الرّد لا يلزم، والعرب تقول : الَيَعْلُ واليَحْمَدُ، ولو نَكَرَتْ يَحْيَى لقلت
اليَحْيَى . ورد أبو حاتم على من قرأ «الْيَسَعَ» وقال : لا يوجد لَيْسَعَ . وقال النحاس :
وهذا الرّد لا يلزم، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرُ وَزَيْبُ، والحق في هذا أنه أَسَمُ أَعْجَمِيٌّ،
والجَمْعَةُ لا تؤخذ بانقياس إنما تؤخذ سماعا والعرب تغيّر ما كثيرا، فلا ينكر أن يأتي الاسم
بلفتين . قال مكي : من قرأ بلامين فأصل الاسم لَيْسَعَ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف .
ولو كان أصله يسع ما دخلته الألف واللام؛ إذ لا يدخلان على يزيد ويشكر، اسمين لرجلين؛
لأنهما معرفتان علمان . فاما «ليسع» نكرة فتدخله الألف واللام للتعريف، والقراءة بلام
واحدة أحب إلى ؛ لأن أكثر القراء عليه . وقال المهدوي : من قرأ «ليسع» بلام واحدة
فالاسم يسع، ودخلت الألف واللام زائدتين، كزيادتهما في نحو الخمسة عشر، وفي نحو قوله :
وجدنا الْيَزِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ مَبَارَكًا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله^(١)
وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله :

فَيَسْخَرُجُ الْبَرْبُوعُ مِنْ نَاقِصَاتِهِ * وَمِنْ بَيْتِهِ ذُو الشَّيْخَةِ الْيَتْفَصَعُ^(٢)

يريد الذي يتفصع . قال القشيري : قرئ بتخفيف اللام والتشديد . والمعنى واحد في أنه أَسَمُ
لنبي معروف؛ مثل إسمائيل وإبراهيم، ولكن نخرج عما عليه الأسماء الأعجمية بإدخال الألف
واللام . وتوهم قوم أن اليسع إلياس، وليس كذلك؛ لأن الله أفرد كل واحد بالذكر . وقال
وهب : اليسع صاحب إلياس، وكانا قبل زكريا ويحيى وعيسى . وقيل : إلياس هو إدريس
جد نوح وإلياس من ذريته . وقيل : إلياس هو الخضر . وقيل : لا، بل اليسع هو الخضر .
«ولوطا» أَعْجَمِيٌّ انصرف خلفته . وسيأتي اشتقاقه في «الأعراف» .

(١) البيت لابن ماجة . (٢) البيت لدى الخرن الطهوي؛ كما في شرح القاسم . الفتحة والناقصة .
الضبط والبريوع . وقيل موضع يرققه البريوع من جهره، فاذا أتى من قبل القاصم . (وهو جهره) ضرب الناقصة براءه نخرج .
(٣) آية ٨٠ .

قوله تعالى : **وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأُجْنِبَتُهُمْ**^ط
وَهَدَيْتُهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٨٧)

قوله تعالى : (**وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ**) « من » للتبعيض ؛ أى هدينا بعض آبائهم وذررياتهم وإخوانهم . (**وَأُجْنِبَتُهُمْ**) قال مجاهد : خالصناهم ، وهو عند أهل اللغة بمعنى احقرناهم ؛ مشتق من جيت الماء في الحوض جمعه . فالاجتباء ضم الذى نجته به إلى خاصتك . قال الكسائي : جيت الماء في الحوض جبا ، مقصور . والجابة الحوض . قال :
 • بكأية الشيخ العراقي تفهق^(١) .

« وقد تقدم معنى الأصطفاء والهداية . »

قوله تعالى : **ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ ۚ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ ۚ**
وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٨٨)

قوله تعالى : (**ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ ۚ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ**) أى لو عبدوا غيرى لحبطت أعمالهم ، ولكن عصمتهم . والحبوط البطلان . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَ**^ط

فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ (٨٩)

قوله تعالى : (**أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَ**) ابتداء وخبر . (**والحكم**) العلم والفقه . (**لَآئِنْ يَكْفُرْ بِهَا**) أى بآياتنا . (**هَٰؤُلَاءِ**) أى كفار عصرك يا محمد . (**فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا**) جواب الشرط ، أى وكَلْنَا بالإيمان بها (**قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ**) يريد

(١) هذا مجزئ لا معنى ، ومصدره كافى اللسان • • • تروح على آل الحق جفة •

البلغة : القصة . والفقه : الامتداد . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٦ طبة ثانية أو ثالثة . وج ٢

(ص ٢٣ طبة ثانية . ولم يتقدم للأصطفاء ذكر في هذه الآية ، غير أنه ورد في آية ١٣ سورة البقرة ج ٢ ص ١٢٢

(٢) راجع ج ٢ ص ١٦ طبة أول أو ثانية •

الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة . وقال قتادة : يعنى النبيين الذين قص الله عن وجل . قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعد : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَامُ اقْتَدِهِ » . وقال أبو رجاء : هم الملائكة . وقيل : هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة . والباء في « بكافرين » زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَامُ اقْتَدِهِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ » ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (« أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَامُ اقْتَدِهِ ») فيه سائلان :

الأولى قوله تعالى : (« فَبِهِدَامُ اقْتَدِهِ ») الاقتداء طلب موافقة الغير في فعله . فقيل : المعنى اصبر كما صبروا . وقيل : معنى (« فَبِهِدَامُ اقْتَدِهِ ») التوحيد والشرائع مختلفة . وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص ؛ كما في صحيح مسلم وغيره : أن أخت الربيع^(١) أم حارثة جرحت إنسانا فأختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْقصاصُ القصاص » فقالت أم الربيع : يا رسول الله أيقص من فلانة ! والله لا يقص منها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله » . قالت : والله لا يقص منها أبدا . قال : فما زالت حتى قبلوا الدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ » . فأحال رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوله : « وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْفُسًا وَالنَفْسُ وَالنَفْسُ » الآية . وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السر إلا في هذه الآية ؛ وهي خبر عن شرع التوراة ومع ذلك فحكم بها وأحال عليها . وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي ، وأنه يجب العمل بما وجد منها . قال ابن بكير : وهو الذي تختصيه أصول مالك

(١) الربيع : بضم الراء . وضع الموحدة وتشديد الحنة المكسورة بهما عين ميملة . أما أم الربيع فهي بنت جعفر بن الزبير الموحدة وتخفيف الياء . وأما شرح التورى على صحيح مسلم باب « آيات القصاص في الأضغان وما في معناها » فيه كلام طويل من هذه القصة . (٢) آية ٤٤ سورة المائدة .

وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة ؛ لقوله تعالى : « لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل التقيد إلا فيما قص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم . وفي صحيح البخاري عن العوام قال : سألت مجاهدا عن سجدة « ص » فقال : سألت ابن عباس عن سجدة « ص » فقال : « أو تقرأ » ومن ذريته داود وسليمان » إلى قوله « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » وكان داود عليه السلام من أمر نبيكم عليه السلام بالاعتداء به .

الثانية - قرأ حمزة والكسائي « اقتد قل » بغير هاء في الوصل . وقرأ ابن عامر « اقتد هي قل » . قال النحاس : وهذا لحن ؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء ، وكذلك أيضا لا يجوز « فبهدهم اقتد قل » . ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ « فبهدهم اقتده » فوقف ولم يصل ؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد . وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج أتباعا لثباتها في الخط . وقرأ ابن عباس وهشام « اقتده قل » بكسر الهاء ، وهو غلط لا يجوز في العربية .

قوله تعالى : (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا) أي جعلًا على القرآن . (إِن هُوَ) أي القرآن . (إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ) أي هو موعظة للخلق . وأضاف الهداية إليهم فقال : « فبهدهم اقتده » لوقع الهداية بهم . وقال : (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ) لأنه الخلق للهداية .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَخْتَفُونَ فِيهِ كَثِيرًا وَعَلَيْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا بَأْوَرِكُمْ قُلْ أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ يَوْمَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ أَذْنًا سَمِيعًا وَبَصَرًا بَصِيرًا (١)

قوله تعالى : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) أى فيما وجهه له وأستحال عليه وجاهد .
 قال ابن عباس : ما آمنوا أنه على كل شيء قدير . وقال الحسن : ما عظموه حق عظمته
 وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا أنهم لما قالوا : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ
 شَيْءٍ » نسبوا الله عز وجل إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ، ولا يأمرهم بما لم فيه الصلاح ؛
 فلم يعظموه حق عظمته ولا عرفوه حق معرفته . وقال أبو عبيدة : أى ما عرفوا الله حق
 معرفته . قال النحاس : وهذا معنى حسن ؛ لأن معنى قَدَرْتُ الشيء وقدرته عرفت مقداره .
 ويدل عليه قوله تعالى : « إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ » أى لم يعرفوه حق معرفته ؛
 إذا أنكروا أن يرسل رسولا . والمعنيان متقاربان . وقد قيل : وما قدروا نعم الله حق
 تقديرها . وقرأ أبو حيوة « وما قدروا الله حق قدره » بفتح الدال ، وهى لغة .

(إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ) قال ابن عباس وغيره : ببنى مشرك قريش .
 وقال الحسن وسعيد بن جبير : الذى قاله أحد اليهود ، قال : لم يُنزل الله كتابا من السماء .
 قال السدى : اسمه فنحاص . وعن سعيد بن جبير أيضا قال : هو مالك بن الصيف ، جاء
 يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ
 عَلَى مُوسَى أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْخُضُ الْخَبَرَ السَّيِّئِ » ؟ وكان حبا سمينا . فغضب
 وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ! ولا على
 موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ؛ فزلت الآية . ثم قال نقضا لقولهم وردنا
 عليهم : (قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِسَ
 - أى فى قراطيس - يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا) هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبي صلى الله
 عليه وسلم وغيرها من الأحكام . وقال مجاهد : قوله « قل من أنزل الكتاب الذى جاء به
 موسى » خطاب للمشركين ، وقوله « يجعلونه قراطيس » لليهود « وعلمتم ما لم تعلموا أنهم ولا
 آبائكم » للمسلمين . وهذا يصح على قراءة من قرأ « يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون »
 بالياء . والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود ، ويكون معنى « وعلمتم ما لم تعلموا »

لهم وعلمهم ما لم تكونوا تعلموه أتم ولا أبأؤكم، على وجه اللزك عليهم بإتزال التوراة . وجمعت التوراة مضمناً فذلك قال « قراطيس يبدونها » أى القراطيس . وهذا ذم لهم ، ولذلك كره العلماء كُتب القرآن أجزاء . (قُلْ اللَّهُ) أى قل يا عبد الله أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب على . أو قل الله علمكم الكتاب . (ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) أى لاعبين ، ولو كان جواباً للأمر لقال يلعبوا . ومعنى الكلام التهديد . وقيل : هو من المنسوخ بالقتال ؛ ثم قيل : « يعملونه » فى موضع الصفه لقوله « نُورًا وَهُدًى » فيكون فى الصلة . ويحتمل أن يكون مستأنفاً ، والتقدير : يعملونه ذا قراطيس . وقوله « يُدُونَهَا وَيُحْفُونَ كَثِيرًا » يحتمل أن يكون صفة لقراطيس ؛ لأن التكرار توصف بالحل . ويحتمل أن يكون مستأنفاً حسب ما تقدم .

قوله تعالى : وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا كِتَابٌ) يعنى القرآن (أَنْزَلْنَاهُ) صفة . (مُبَارَكٌ) أى بورك فيه ، والبركة الزيادة . ويحوز نصبه فى غير القرآن على الحال . وكذا (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أى من الكتب المنزلة قبله ، فإنه يوافقها فى نفي الشرك وإثبات التوحيد . (وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يريد مكة — وقد تقدم معنى تسميتها بذلك — والمراد أهلها ، لحذف المضاف ؛ أى أنزلناه للبركة والإنذار . (وَمَنْ حَوْلَهَا) يعنى جميع الآفاق . (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ) يريد أتباع عبد عليه السلام ؛ بدليل قوله : (وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) وإيمان من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالنبي عليه السلام ولا بكتابه غير مستند به .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَنْخِرُوا أَنْفُسَكُمْ يَوْمَ تَنْجَزُونَ عَذَابَ الْهَوْنِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر؛ أى لا أحد أظلم . (مِمَّنْ افْتَرَى) أى اختلق . (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ) فزعم أنه نبي (ولم يُوحَ إليه شيء) . نزلت في رحمان الإمامة والأسود العنسي وتبجح زوج مسيئة ؛ كلهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة : بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيئة ؛ وقاله ابن عباس .

قلت : ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسنن وما كان عليه السلف من السنن فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني قلبي بكذا ؛ فيحكون بما يقع في قلوبهم وينطب عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفاتهما من الأكدار وخلوها عن الأغيار ، فتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية ، فيقفون على أسرار الكليات ويسلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة ، إنما يحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص ، فلا يحتاجون لتلك النصوص . وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفنأك المقتنون ؛ ويستدلون كل هذا بالخصر ، وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الفهم . وهذا القول زندقة وكفر ، يقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ؛ فإنه يلزم منه هذه الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا عليه السلام . وسيأتي لهذا المعنى في « الكهف » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَمَنْ قَالَ سَائِرٌ مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ) « مَنْ » في موضع خفض ؛ أى ومن
أظلم ممن قال سائر ، والمراد عبد الله بن أبي سرح الذى كان يكتب الوحي لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ثم آرتد ولحق بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون أنه لما نزلت الآية
التي في « المؤمنين » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » ^(١) دعاه النبي صلى الله عليه
وسلم فأملأها عليه ؛ فلما انتهى إلى قوله « ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ » عجب عبد الله في تفصيل
خلق الإنسان فقال : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« هكذا أنزل علي » فشك عبد الله حينئذ وقال : لئن كان عهد صادقاً لقد أوحى إلى كما
أوحى إلي ، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فآرتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ؛ فذلك
قوله « وَمَنْ قَالَ سَائِرٌ مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ » رواه الكلبي عن ابن عباس . وذكره محمد بن
إسحاق قال حدثني شرحبيل قال : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح « وَمَنْ قَالَ سَائِرٌ
مِثْلُ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ » آرتد عن الإسلام ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر بقتله
وقتل عبد الله بن خطل ومقبس بن صبابه ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ ففر عبد الله بن
أبي سرح إلى عثمان رضي الله عنه ، وكان أخاه من الرضاعة ، أرضعت أمه عثمان ، فبقي عثمان حتى
أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أطمأن أهل مكة وأستأمنه له ؛ فصمت رسول
الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال : « نعم » . فلما انصرف عثمان قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « مَا صَحَّتْ إِلَّا لِيُقَوْمَ إِلَيْهِ بَعْضُكُمْ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ » . فقال رجل من الأنصار : فهلا
أومأت إلى يا رسول الله ؟ فقال : « إِنْ النَّبِيِّ لَا يَنْبِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » ^(٢) . قال أبو عمر
وأسلم عبد الله بن سعد بن أبي سرح أيام الفتح فحسن إسلامه ، ولم يظهر منه ما ينكر عليه بعد
ذلك . وهو أحد التجباء العقلاء الكرماء من قريش ، وفارس بن عاصم بن لؤي الملعود فيهم ؛
ثم ولده عثمان بعد ذلك مصرسة خمس وعشرين . وقُتِحَ على يديه إفريقية سنة سبع وعشرين ،
وغزاه منها الأسود من أرض الثوبة ستة إحدى وثلاثين ، وهو هادنهم الهدنة الباقية إلى اليوم .

(١) آية ١٢ (٢) أى يضرق نفسه غير ما يظهر ؛ فإذا كلف لسانه وأرأى بيه فقد خان .

وغزا الصَّوَارِي من أرض الروم سنة أربع وثلاثين؛ فلما رجع من وفاداته منعه ابن أبي حذيفة من دخول القسطنطين، فمضى إلى عسقلان، فأقام فيها حتى قُتل عثمان رضى الله عنه . وقيل : بل أقام بالزَّمْلَة حتى مات فارًّا من الفتنة . ودعا ربّه فقال : اللَّهُمَّ أَجْعَلْ خاتمةَ عملي صلاة الصبح ، فتوضأ ثم صلى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والمائدات، وفي الثانية بأم القرآن وسورة ، ثم سلم عن يمينه، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه . ذكر ذلك كله يزيد بن أبي حبيب وغيره . ولم يسأع لعلّ ولا معاوية . وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية . وقيل : إنه توفّي بباغية . والصحيح أنه توفّي بعسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين . وقيل : سنة ست وثلاثين . وروى حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأنه عارض القرآن فقال : والطاحات طعنا . والمجانن عجنا . فالخبايا خبنا . فاللاقات لقنا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ﴾ أى شدائمه وسكراته . والغمرة الشدة ؛ وأصلها الشيء الذى يغمّر الأشياء فيغطّيها . ومنه غمره الماء . ثم وُضعت في معنى الشدائد والمكاره . ومنه غمرات الحرب . قال الجوهرى : والغمرة الشدة ، والجمع غمر مثل نوبة ونوب . قال القطايعي يصف سفينة نوح عليه السلام :
وَحَانَ لِيَا لَيْكَ الْغَمَرُ الْجَسَارُ .

وغمرات الموت شدائمه . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ ﴾ ابتداء وخبر . والأصل باسطون . قيل : بالعذاب ونطاق الحديد ؛ عن الحسن والضحاك . وقيل : لقبض أرواحهم ؛ وفي الترتيل : « وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَقَّؤْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ » فجمعت

(١) قال ابن الأثير في كتابه (الكامل) : « ... وأما سبب هذه الغزوة فإن المسلمين لما أصابوا من أهل البرقية وقدمهم وسبهم خرج تسعينين من هراقل في جمع له لم يجمع الروم مثله مذ كان الإسلام ، فخرجوا في نصبة مركب أوسمائه وتخرج المسلمون ... الخ . وأما سميت غزوة الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها . واجمع تخرج ابن الأثير ج ٣ ص ٩٠ طبع أوروبا . والطبري نفس أوله ص ٢٩٦ طبع أوروبا .

(٢) آية ٥٠ سورة الأحقاف .

هذه الآية القولين . يقال : بسط إليه يده بالمكروه . (**أُخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ**) أى خَلَصُوا مِنْ الْعَذَابِ إِنْ أَمَكَنْتُمْ ، وَهُوَ تَوَيْخٌ . وَقِيلَ : أُخْرِجُوا كَرَاهًا ؛ لِأَنَّ رُوحَ الْمُؤْمِنِ تَنْشَطُ لِلْخُرُوجِ لِلْفَاءِ رَبِّهِ ، وَرُوحَ الْكَافِرِ تَنْزِعُ اتِّزَاعًا شَدِيدًا ، وَيُقَالُ : أَيْتَاهَا النَّفْسُ الْحَيَّةُ احْرَجِي مَا خِطَّةَ مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ وَهَوَاتِهِ ؛ كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ . وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَيْهِ فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَقِيلَ : هُوَ بِمِثْلَةِ قَوْلِ الْقَاتِلِ لِمَنْ يَعْذِّبُهُ : لِأَذْيَقَنَّكَ الْعَذَابَ وَلَا أُخْرِجَنَّ نَفْسَكَ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يُخْرِجُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلْ يَقْبِضُهَا مَلَكُ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ . وَقِيلَ : يَقَالُ هَذَا لِلْكَافِرِ وَهُمْ فِي النَّارِ . وَالْجَوَابُ مَحْذُوفٌ لِعَظَمِ الْأَمْرِ ؛ أَيْ وَلَوْ رَأَيْتَ الظَّالِمِينَ فِي هَذَا الْحَالِ لَرَأَيْتَ مَذَابَا عَظِيمًا . وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤَانُ سَوَاءٌ . وَ (**تَسْتَكْبِرُونَ**) أَيْ تَتَعَلَّمُونَ وَتَأْتُونَ عَنْ قَوْلِ آيَاتِهِ .

أَقُولُهُ تَسَالَى : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُمُنَا خَوْلًا نَسْتَكْبِرُ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (**وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى**) هَذَا جَبَارَةٌ عَنِ الْحَشْرِ . وَ «فُرَادَى» فِي مَوْضِعٍ تَنْصَبُ عَلَى الْحَالِ ، وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ فِيهِ أَلْفٌ تَأْنِيثٌ . وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةٍ «فُرَادَى» بِالتَّنْوِينِ وَهِيَ لَفْظٌ تَمِيمٌ ، وَلَا يَقُولُونَ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ فُرَادُ . وَحَكَى أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى «فُرَادَ» بِالتَّنْوِينِ ، قَالَ : مِثْلُ ثَلَاثٍ وَرَبَاعٍ . وَ «فُرَادَى» جَمْعُ فُرْدَانٍ كَسَكَارَى جَمْعُ سَكَرَانَ ، وَكَسَالَى جَمْعُ كَسَالَانَ ، وَقِيلَ : وَاحِدَهُ «فُرْد» يَجُزُّ الرِّاءَ ، وَ «فُرْد» بِكَسْرِهَا ، وَ «فُرْد» بِفَتْحِهَا ، وَ «فُرْد» بِالْمَعْنَى : جِئْتُمُونَا وَاحِدًا وَاحِدًا ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَفْرَدًا بِلا أَهْلٍ وَلَا مَالٍ وَلَا وَلَدٍ وَلَا أَصْرٍ مِنْ كَانَ يَصَاحِبُكُمْ فِي النَّتَى ، وَلَمْ يَنْفَعَكُمْ مَا عَيْدْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ . وَقَرَأَ الْأَمْرُجُ «فُرْدَى» مِثْلَ سَكْرَى وَكَسَلَى بِمِثْلِ أَلْفٍ . (**كَأَخْلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ**) أَيْ مَفْرَدِينَ كَمَا خَلَقْتُمْ ، وَقِيلَ : مُرَّةً كَمَا نَحْرَجْتُمْ

من يطلون أمهاتكم حُفَاةً غُرْلًا^(١) بهما ليس مهمهم شيء . وقال العلماء : يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدَاً وَلَهُ مِنْ الْأَعْضَاءِ مَا كَانَ لَهُ فِي يَوْمِ وُلْدِهِ ؛ فَمِنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوِيذٌ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ « غُرْلًا » أَيِ غَيْرِ غُثُونَيْنِ ، أَيِ يَرِثُ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ عَنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ .

قوله تعالى : (وَرَكَّبْنَا مَا خَوَّلْنَاكُمْ) أَيِ أَعْطَيْنَاكُمْ وَمَلَّخْنَاكُمْ . وَالْخَوَّلُ : مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْعَيْدِ وَالنَّعْمِ . (وَرَأَاهُ طُهُورِيكُمْ) أَيِ خَلَقَكُمْ . (وَمَا تَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ) أَيِ الَّذِينَ عِبَدْتَهُمْ وَجَعَلْتَهُمْ شُرَكَاءَ - يَرِيدُ الْأَصْنَامَ - أَيِ شُرَكَائِي . وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شُرَكَاءُ اللَّهِ وَشُفَعَاؤُنَا عِنْدَهُ . (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) قَرَأَ نَافِعٌ وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ بِالنَّصْبِ عَلَى الظَّرْفِ ، عَلَى مَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ بَيْنَكُمْ . وَدَلَّ عَلَى حَذْفِ الْوَصْلِ قَوْلُهُ « وَمَا تَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ » . فَدَلَّ هَذَا عَلَى التَّقَاطُعِ وَالتَّجَاهِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ شُرَكَائِهِمْ ؛ إِذْ تَبَرَّعُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُونُوا مَعَهُمْ . وَتَقَاطَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ هُوَ تَرْكُهُمْ وَصْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ إِسْمَارُ الْوَصْلِ بَعْدَ « تَقَطَّعَ » لِلدَّلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ . وَفِي حَرْفِ أَبِي مَسْعُودٍ مَا يَدُلُّ عَلَى النَّصْبِ فِيهِ « لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ » وَهَذَا لَا يَحْجُوزُ فِيهِ إِلَّا النَّصْبُ ، لِأَنَّكَ ذَكَرْتَ الْمُتَقَطَّعَ وَهُوَ « مَا » . كَأَنَّهُ قَالَ : لَقَدْ تَقَطَّعَ الْوَصْلُ بَيْنَكُمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ الْأَمْرُ بَيْنَكُمْ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « بَيْنَكُمْ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ اسْمُ غَيْرِ ظَرْفٍ ، فَاسْتَدَّ الْفِعْلُ إِلَيْهِ فُرُغٌ . وَبَقِيَ جَعَلَ « بَيْنَ » أَسْمًا مِنْ جِهَةِ دُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ » وَ« هَذَا قِرَآءَةُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ^(٢) » . وَيَحْجُوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ النَّصْبِ عَلَى مَعْنَى الرَّفْعِ ، وَإِنَّمَا نَصَبٌ لِكَثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِ ظَرْفًا مَنْصُوبًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ ؛ فَالْقَرَاءَةُ ثَانٍ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَاقْرَأُوا بَاهِمَا شَتَّى . (وَضَلَّ عَنْكُمْ) أَيِ ذَهَبَ . (مَا كُنْتُمْ تَرْجُوْنَ) أَيِ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . رُويَ أَنَّ الْآيَةَ زَلَّتْ فِي النَّصْرِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرُويَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَتْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَاقًا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَسْأَلُكَ ! إِنْ

(١) الْغُرْلُ (جَمْعُ الْأُغْرَلِ) وَهُوَ الْأُظْفُفُ الَّتِي لَمْ يَحْتَمِمْ . وَهِيَ (جَمْعُ بَيْمٍ) دَعْوَى فِي الْأَمَلِ الَّتِي لَا يَتِمُّ لَهَا لَوْنٌ سَوَاءٌ . بِمَعْنَى لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنَ السَّعَاتِ وَالْأَمْرَاضِ الَّتِي تَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَالسُّوَدِ وَالْمَرْجِ ، مَعْرِفَتُكَ .

(٢) آيَةُ - سُورَةُ نَصَلَتْ . (٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةُ الْكَافِ

الرجال والنساء يحشرون جميعا، ينظر بعضهم إلى سوءة بعض؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
 " لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل
 بعضهم عن بعض " . وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
 وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿١٠﴾**

قوله تعالى : (**إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ**) عذ من عجائب صنعه ما يعجز عن ادنى
 شيء منه ألفتهم . والفالق : الشق ؛ أى يشق النواة الميتة فيخرج منها ورقا أخضر، وكذلك
 الحبة . ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة ؛ وهذا معنى يخرج الحى من الميت ويخرج
 الميت من الحى ؛ عن الحسن وقتادة . وقال ابن عباس والضحاك : معنى فالق خالق . وقال
 مجاهد : عنى بالفالق الشق الذى فى الحب وفى النوى . والنوى جمع نواة، ويجرى فى كل
 ماله حم كالمشمس والخوخ ^(١١) . (**يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ**) يخرج البشر
 الحى من النطفة الميتة ، والنطفة الميتة من البشر الحى ؛ عن ابن عباس . وقد تقدم قول
 قتادة والحسن . وقد مضى ذلك فى « آل عمران » . وفى صحيح مسلم عن عليّ : والذى فالق
 للحبة وبرأ النسمة إنه لتمهد النبی الأئمة صلى الله عليه وسلم إلى أنه لا ينجى إلا مؤمن
 ولا ينفقنى إلا منافق . (**ذَٰلِكُمُ اللَّهُ**) ابتداء وخبر . (**فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ**) لمن أين تصرفون
 عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعنه .

قوله تعالى : **فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
 حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١١﴾**

قوله تعالى : (**فَالِقُ الْإِصْبَاحِ**) نعمت لأسم الله تعالى، أى ذلكم الله ربكم فالق الإصباح .
 وقيل : المعنى أن الله فالق الإصباح . والصبح والصبح أول النهار، وكذلك الإصباح ؛ أى فالق
 (١٠) كترجيم وجعفر . (١١) رابع ج ١ ص ٦٠ طبعه دارل ديانة .

الصبح كل يوم، يريد الفجر . والإصباح مصدر أصبح . والمعنى : شاق الضياء عن الظلام وكشفه . وقال الضحاك : فائق الإصباح خالق النهار . وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر « فائق الأصباح » بفتح الميم؛ وهو جمع صبح . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قرأ « فائق الإصباح » على قمل ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحزمة والكسائي « وجعل الليل سكنا » بغير ألف . ونصب « الليل » حملا على معنى فائق في الموضعين؛ لأنه بمعنى فائق، لأنه أمر قد كان خفيلا على المعنى . وأيضاً فإن بعده أفعالا ماضية وهو قوله « جعل لكم النجوم » . « أنزل من السماء ماء » . خفيلا أول الكلام على آخره . يقوى ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمار فعل، ولم يحمله على فاعل فيخفضوه؛ قاله مكي رحمه الله . وقال النحاس : وقد قرأ يزيد بن قطيب السكوني « وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حُسباناً » بالخفض عطفا على اللفظ .

قلت : فريد مكي والمهدوي وغيرهما إجماع القراء السبع . والله أعلم . وقرأ يعقوب في رواية رويس عنه « وجاعل الليل ساكنا » . وأهل المدينة « وجاعل الليل سكا » أي حملا للسكون . وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول : « اللهم فائق الإصباح وجاعل الليل سكا والشمس والقمر حُسباناً اقض عني الدين واغنني من الفقر وأمتني بسمي وبصري وقوتي في سبيلك » . فإن قيل : كيف قال « وأمتني بسمي وبصري » وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما « واجعله الوارث مني » وذلك يضي مع البدن ؟ قيل له : في الكلام تجوز، والمعنى : اللهم لا تصدمني قبل . وقد قيل : إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر؛ لقوله عليه السلام فيهما : « هما السمع والبصر » . وهذا تأويل بعيد، إنما المراد بهما الجارحتان . ومعنى « حُسباناً » أي بحساب يتعلق به مصالح العباد . وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « والشمس والقمر حُسباناً » أي بحساب . الأخفش : حُسبان جمع حساب ؛ مثل شهاب وشهبان . وقال يعقوب : حُسبان مصدر

حَسَبْتُ النَّهْيَ أَحْسَبُهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةً ، وَالْحِسَابُ الْأَكْسَمُ . وَقَالَ غَيْرُهُ : جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى
مَسِيرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحِسَابٍ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ ، فَدَلَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ عَلَى قُدْرَتِهِ
وَوَحْدَانِيَّتِهِ . وَقِيلَ : حُسْبَانًا أَيْ ضِيَاءً . وَالْحُسْبَانُ : النَّارُ فِي لُغَةٍ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
« وَيُرْسِلُ طَلِيمًا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ » ^(١) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَارًا . وَالْحُسْبَانَةُ : الْوِمَادَةُ الصَّغِيرَةُ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ) يبين كمال قدرته ، وفي النجوم منافع جمّة .
ذكر في هذه الآية بعض منافعها ، وهي التي تدلّ على الشرع إلى معرفتها ، وفي التنزيل : « وَحِفْظًا
مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ » ^(٢) . « وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ » ^(٣) . و « جعل » هنا بمعنى خلق .
(قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أي بيّناها مفصلة لتكون المبلغ في الاعتبار . (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) خصهم
لأنهم المتفكرون بها .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ
قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) يريد آدم عليه السلام . وقد تقدّم
أَوَّلُ السُّورَةِ . (مُسْتَقَرٌّ) قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَالْحَسَنُ وَأَبُو عَمْرٍو وَبِشْرِ وَالْأَعْرَجُ
وَشَيْبَةُ وَالنَّخَعِيُّ بِكسر الالف ، والباقون بفتحها . وهي في موضع رفع بالابتداء ، إلا أن التقدير
ثمّين كسر الالف « فيها مستقر » والفتح بمعنى لها « مستقر » . قال عبد الله بن مسعود : فلها
مستقر في الرحم ومستودع في الأرض التي تموت فيها ، وهذا التفسير يدلّ على الفتح . وقال
الحسن : المستقر في القبر . وأكثر أهل التفسير يقولون : المستقر ما كان في الرحم ، والمستودع

(١) آية ٥٠ « سورة الكهف » .

(٢) آية ١١ « سورة الصافات » .

(٣) آية ٦ « سورة الملك » .

ما كان في الصُّلب؛ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وقاله النخعي. وعن ابن عباس أيضا: مستقر في الأرض، ومستودع في الأصلاب. قال سعيد بن جبير: قال لي ابن عباس هل تزوجت؟ قلت لا؛ فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهره ما استودعه فيه. وروى عن ابن عباس أيضا أن المستقر من خلق، والمستودع من لم يخلق؛ ذكره الماوردي. وعن ابن عباس أيضا: ومستودع عند الله.

قلت: وفي التزيل «وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُعْثَرُوا للحساب؛ وقد تقدم في البقرة. (قد فصلنا الآيات لقوم بَقَّهُونَ) قال قتادة: فصلنا بيننا.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِثْقَالُهَا فَتَرْوَاهُ دَانِيَةً وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَابٍ وَأَلْزَمْنَاهُ نَبْثَهَا وَغَيْرِ مُنْشَبِهٍ أَنْظَرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٦﴾

فيه سبع مسائل؛

الأولى - قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أي المطر. (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) أي كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا) قال الأخفش: أي أخضر؛ كما تقول العرب: أرينها ثمرة أركها مطرة. والخضر رطب.

(١) راجع ج ١ ص ٢٢١ طبع ثانية أمانة.

(٢) الماء في «أرينها» الحسابة. والسر من الحسابة الذي فيه آثار كالتامر. وقيل: هي قطع حصاده.

بعضها من بعض. وواحدتها ثمرة. ومطرة: يعني مطرة. أي إذا رأيت دليل شيء طبت ما فيه. يضرب لأمر يفتن وتوبه إذا لاحظت غايته وتباشيره. (عن فرائد الاك ج ١ ص ٢٥٢ طبع بيروت).

البقول . وقال ابن عباس : يريد القمح والشعير والبلت والذرة والأرز وسائر الحبوب .
(تَخْرُجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا) أى يركب بعضه على بعض كالسلسلة .

الثانية - قوله تعالى : (وَيَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ) ابتداء وخبر . أجاز
الفراء في غير القرآن « قِنْوَانًا دَانِيَةً » على المعطف على ما قبله . قال سيويه : ومن العرب من
يقول : قِنْوَان . قال الفراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قِنْوَان ، وتميم يقولون :
قِنْيان ، ثم يجمعون في الواحد فيقولون : قِنْوٌ وَقَوْ . والطلع الكُفْرَى قيل أن ينشق من
الإغريض . والإغريض يسمى طلعا أيضا . والطلع : ما يرى من عِثْقِ النخلة . والقِنْوَان :
جمع قِنْو ، وتثنيته قِنْوَان كَيْصَوِ وَصِنْوَانِ (بكسر النون) . وجاء الجمع على لفظ الأثنين . قال
الموهري وغيره : الاثنان صِنْوَانٍ والجمع صِنْوَانٌ (برفع النون) . والقِنْو : العِثْقُ والجمع
القِنْوَان والأقْناء ؛ قال :

• طويلة الأقْناء والأثْنَاكِلُ (٢) •

غيره « أقْناء » جمع القلة . قال المهدوي : قرأ ابن هُرْمُز « قِنْوَان » بفتح القاف ، وروى
عنه عنها . فعل الفتح هو اسم للجمع غير مُكَمَّر ، بمنزلة ركب عند سيويه ، وبمنزلة الباقر
والجامل ؛ لأن فعلان ليس من أمثلة الجمع ، وضم القاف على أنه جمع قِنْو وهو العِثْقُ
(بكسر العين) وهى الكِجَاسَة ، وهى عقود النخلة . والعِثْقُ (بفتح العين) النخلة تقسمها . وقيل :
القِنْوَان البُتَار . (دَانِيَةٌ) قريبة ، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما .
قال الزجاج : منها دَانِيَةٌ ومنها بعيدة ؛ فحذف . ومثله « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » . وخص الدانية
بالذكر ، لأن من الغرض فى الآية ذكر القدرة والأمتنان بالنعمة ، والأمتنان فيما يقرب
متناولة أكثره .

(١) السلت (وزن القتل) ، هرب من الشر أيضا لا تشتهه .

(٢) الأثَاكِل : جمع الإنكال والأثَاكِل (لغة في الإنكال والاشكول) وهو اللذ الذي تكون له الثأريخ .

وطا جريته . وصديه كال السان .

والثَاكِل جمع كبة وهى النخلة المبركة .

• قد أبصرت سدى بها ككامل •

(٣) آية ٨٩ سورة النحل .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَجَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ أى وأخرجنا جنات . وقرا محمد ابن عبد الرحمن بن أبى لئلى والأعمش ، وهو الصحيح من قراءة عاصم «وجنات» بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، حتى قال أبو حاتم : هى محال ؛ لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس : والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفعه بالابتداء والنخل محذوف ؛ أى ولم جنات . كما قرأ جماعة من القراء «وَحُورٌ عِينٌ»^(١) . وأجاز مثل هذا سيبويه واليسابى والقراء ؛ ومثله كثير . وعلى هذا أيضا «وَحُورًا عِينًا» حكاه سيبويه ، وأنشد :

جئني بمثل بني بدر لقومهم * أو مثل أسرة منطوري بن سيار^(٢)

وقيل : التقدير «وجنات من أعناب» أنرجناها ؛ كقولك : أكرمت عبد الله وأخاه ، أى وأخاه أكرمت أيضا . فاما الزيتون والزمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل : «وجنات» بالرفع عطاف على «قنوان» لفظا ، وإن لم تكن فى المعنى من جنسها . ﴿ وَالزَّيْتُونُ وَالزَّامَانُ مُنْتَبِهَاً وَغَيْرُ مُنْتَابٍ ﴾ أى منسابها فى الأوراق ؛ أى ورق الزيتون يُنسب و ورق الزمان فى اشتماله على جميع العُصن وفى حجم الورق ، وغير منسابه فى الذواق ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن جريج : « منسابها » فى النظر « وغير منسابه » فى الطعم ؛ مثل الزماتين لونهما واحد وطعمهما مختلف . وخص الزمان والزيتون بالذكر لقربهما منهم ومكانهما عندهم . وهو كقوله : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِيلِ كَيْفَ خُلِقَتْ »^(٣) . ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ أى تنظروا اعتبارا لا نظر الإبصار المجرد عن التفكير . وأثمر فى اللغة جنى الشجر . وقرا حمزة والكسائى «ثمره» بضم التاء والميم . والباقون بالفتح فيما جمع ثمرة ، مثل بقرة وبقر وشجرة وشجر . قال مجاهد : الثمر أصناف المال ، والتمر ثمر النخل . وكأن المعنى على قول مجاهد : أنظروا إلى الأموال التى يتحصل منه

(١) آية ٢٢ سورة الواقعة . (٢) البيت بطريق ؛ يخاطب القرزق فيفخر عليه بآيات قيس ؛ لأنهم أخواله ، وبشجر من فزارة وفيهم حرف قيس عيلا ، وبنو سيار من نزاراة أيضا ، وفزارة من ذبيان من قيس . (من شرح التواهد للشنفرى) . (٣) آية ١٧ سورة النافىة .

التمر، فالتمر يضمّنين جمع تمار وهو المال المثمر. وروى عن الأعمش «تمره» بضم التاء وسكون اللام، حذف الضمة لثقلها طلبا للغة. ويجوز أن يكون تمر جمع تمره مثل بدنة وبدن. ويجوز أن يكون تمر جمع جمع، تقول: تمره وتمر مثل حار وحر. ويجوز أن يكون جمع تمره تكسبة وخُشب لاجمع جمع.

الخامسة - قوله تعالى: (وَيَتَّبِعْ) قرأ محمد بن السميع «ويائه». وابن محيص وابن أبي عمير «ويئيه» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: يتبع التمر يتبع، والتمر يانع. وابن يانع. والمعنى: ويتبعه. يتبع وأينع إذا تفرّج وأدرك. وقال الجاهلي في خطبته: أرى رموسا قد أتت وحان قطافها. قال ابن الأنباري: البتبع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أينع أكثر من يتبع، ومعناه أحر، ومنه ما روى في حديث الملائكة «إن ولدته أحر مثل الينعة» وهي خرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلّت الآية لمن تدبر ونظر ببصره وقلبه، نظر من تفكر، أنا المتغيرات لا يلبث من غير؛ وذلك أنه تعالى قال: «انظروا إلى تمره إذا أثمر ويئيه». فتراه أولا طلقا ثم أغبر يضا إذا انشق عنه الطلع. والإغبريض يُسَيّ تحكما أيضا، ثم لمّا، ثم سَيّا، ثم جدّلا إذ أخضر واستدار قبل أن يشتد، ثم بُسّر إذا عظم، ثم زهوا إذا أحر؛ يقال: أزهي يزهي، ثم موكّا إذا بدت فيه قط من الإرباط. فإن كان ذلك من قبل الذنب فهي مُدْنِبَة، وهو الذنوب، فإذا لانت فهي تعدة، فإذا بلغ الإرباط نصفها فهي بُجْرَة، فإذا بلغ ثلثها فهي حُقّانة، فإذا عمها الإرباط فهي مُنْسِبَة؛ يقال: رطب مُنْسِب، ثم يبس فيصير تمرا. فبته تعالى باستقامتها من حال إلى حال وتغيرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكمال قدرته، وأن لها صاعنا قادرا عالمًا. ودل على جواز البعث لإيجاد النبات بعد الجفاف.. قال الجوهري: «يتبع التمر يتبع ويتبع يتنا ويتنا ويتنا» أي يتبع.

السادسة - قال ابن العربي: قال مالك: الإرباط الطيب بغير فساد ولا قس. قال مالك: هو القشر إذا يتقشر أهل البصرة التمر حتى يربطه ويرد يتعب فيه بحيث يسرع دخول

إذا كان « القرطبي » سيُجلد في مجلد واحد فتتوزع هذه الورقة

مكتبة دار الشعب
٩٤ شارع قصر العيني - ت ٢٩٩٩١

تفسير القرطبي

الجامع لأحكام القرآن
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

فمنكم من تعلم القرآن وعلمه
حديث شريف

٢٨

إذا كان « القرطبي » سيجلد في مجلد واحد فتتبع هذه التورقة

الهواء إليه فيرطب معجلاً . فليس ذلك البتّ المراد في القرآن ، ولا هو الذي ربط به رسول الله صلى الله عليه وسلم البتّ ، وإنما ما يكون من ذاته بخير محاولة . وفي بعض بلاد اليمن ، وهي البلاد الباردة ، لا يتفّج حتى يدخل في فيه عود قد دهن زيتا ، فإذا طاب حلّ بيعه ، لأن ذلك ضرورة الهواء وعادة البلاد ، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب .

قلت : وهذا البتّ الذي يقف عليه جواز بيع الثمرة وبه يطيب أكلها وتأمين من الماهة هو عند طلوع الثريا بما أجرى الله سبحانه من الماهة وأحكمه من العلم والقدرة . ذكر المثلّ ابن أسد عن وهيب عن عيسى بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا طلعت الثريا صباحا رُفعت الماهة عن أهل البلد " . وثرى النجم ، لاخلاف في ذلك . وطلوعها صباحا لاثنتي عشرة ليلة تمضي من شهر أيار ، وهو شهر ما به . وفي البخاري : وأخبرني خازنة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيتبين الأصفر من الأحمر .

السابعة — وقد استدلل من أسقط الجوائح في الثمار بهذه الآثار ، وما كان مثلها من نيه عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها ، وعن بيع الثمار حتى تذهب الماهة . قال عثمان بن سراقه : فسألت ابن عمر متى هذا ؟ فقال طلوع الثريا . قال الشافعي : لم يثبت عندى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح ، ولو ثبت عندى لم أعده . والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يحوز بيعه وقبضه كانت المصيبة منه . قال : ولو كنت قاللا بوضع الجوائح لوضعتها في القليل والكثير ، وهو قول الثوري والكوفي . وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها ، لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح . أخرجه مسلم . وبه كان يقضي عمر بن عبد العزيز ، وهو قول أحمد بن حنبل وسائر أصحاب الحديث . وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث ؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجامعة ثلث الثمرة فصاعداً ، وما كان دون الثلث الفوه وجملوه ثبناً ، إذ لا تخلو ثمرة من أن يتمر القليل من طيبها وأن يلحقها في البسر منها

لساه . وكان أصعب وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة ، فإذا كانت القيمة الثلث فصاعداً وضع عنه . والجائحة ما لا يمكن دفعه عند ابن القاسم . وعليه فلا تكون السرقة جائحة ، وكذا في كتاب محمد . وفي الكتاب أنه جائحة ، وروى عن ابن القاسم ، وخالفه أصحابه والناس . وقال مطرّف وابن الماجشون « ما أصاب الثمرة من السماء من عَنّ أو برد ، أو عطش أو حر أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة . واختلف في العسكر ، ففي رواية ابن القاسم هو جائحة . والصحيح في القول أنها الثمرة . ومن باع ثمرا قبل بئو صلاحه بشرط التبقية فسخ بيعة وردّ للنهي عنه ، ولأنه من أكل المال بالباطل ؛ لقوله عليه السلام : « أَرَأَيْتَ إِنْ مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَ فَمِ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ بِغَيْرِ حَقٍّ » . هذا قول الجمهور ، وصححه أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة . وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بئو الصلاح بشرط القطع . ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك . وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي ؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد فصَحَّ بيعه كسائر المبيعات .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ) هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم ، أي فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن . قال النحاس : « الجن » مفعول أول ، و « شركاء » مفعول ثان ؛ مثل « وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا » . « وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْلُوءًا » . وهو في القرآن كثير . والتقدير : وجعلوا لله الجن شركاء . ويموز أن يكون « الجن » بدل من شركاء ، والمفعول الثاني « لله » . وأجاز الكسائي رفع « الجن » بمعنى هم الجن . (وَخَلَقَهُمْ) كذا قراءة الجماعة ، أي خلق الجالعين له شركاء . وقيل : خلق الجن الشركاء . وقرأ ابن مسعود « وهو خلقهم » بزيادة هو . وقرأ يحيى بن يعمر « وَخَلَقَهُمْ » بسكون اللام ، وقال : أي وجعلوا خلقهم لله شركاء ، لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعيدونه . والآية نزلت في مشرك العرب . ومعنى إشرائهم

بالجن أنهم أطاعوهم كطاعة الله عز وجل؛ روى ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسدي:
 هم الذين قالوا الملائكة بنات الله. وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة، قالوا: إن الله وإبليس
 أخوان؛ قاله خالق الناس والدواب، وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب. ويقرب
 من هذا قول المجوس؛ فإنهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطان حادث من
 فكرة الإله القديم؛ وزعموا أن صانع الشر حادث. وكذا الحنطية من المعتزلة من أصحاب أحمد
 ابن حنبل، زعموا أن للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر محدث، خلقه الله عز وجل أولاً
 ثم فوض إليه تدبير العالم، وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون
 والجاحدون علواً كبيراً. (ونحرقوا) قراءة نافع بالتشديد على التكثير؛ لأن المشركين ادعوا أن
 الله بنات وهم الملائكة، وسموهم جناً لأجتنانهم. والنصارى أدعت المسيح ابن الله. واليهود
 قالت: عزير ابن الله، فكثرت ذلك من كفرهم؛ فشدد الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما
 يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التثنية. وسئل الحسن البصري عن معنى «ونحرقوا له»
 بالتشديد فقال: إنما هو «ونحرقوا» بالتخفيف، كلمة عربية، كان الرجل إذا كذب
 في النادى قيل: نحرقها ورب الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «نحرقوا» اختلقوا وافتعلوا.
 «ونحرقوا» على التكثير. قال مجاهد وقتادة وابن زيد وابن جريج: «نحرقوا» كذبوا.
 ويقال: إن معنى نرق واحترق واختلق سواء؛ أى أحدث.

قوله تعالى: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى بِكُونِ لَهُمْ وَلَدٌ**
وَلَمْ تَكُنْ لَهُمُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١)

قوله تعالى: (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى مبدعهما؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد.
 «وبدیع» خبر ابتداء مضمراً أى هو بدیع. وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل.
 ونصبه بمعنى بديعاً للسموات والأرض. وقد أخطأ عند البصريين لأنه لما مضى.
 (١) اسم الفاعل يعمل عمل فعله إن كان مفعلاً لآل مطلقاً؛ فإن لم يكن مفعلاً لآل عمل بشرين عند البصريين
 أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال. وأجاز الكسائي عمله إذا كان الماضي.

(اَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ) اى من أين يكون له ولد . وولد كل شيء شبيهه ، ولا شبهه له .
 (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) اى زوجة . (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) عموم معناه الخصوص ؛ اى خلق العالم .
 ولا يدخل فى ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته . ومثله « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ »^(١)
 ولم تسع إبليس ولا من حانت كافرا . ومثله « تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ »^(٢) ولم تدمر السموات والأرض .

قوله تعالى : ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) « ذلكم » فى موضع رفع بالابتداء .
 (اللَّهُ رَبُّكُمُ) على البدل . (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) خبر الابتداء . ويجوز أن يكون « ربكم »
 الخبر ، و « خالق » خبرا ثانيا ، أو على إضمار مبتدأ ، اى هو خالق . وأجاز الكسائى والقراء
 فيه النصب .

قوله تعالى : لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ
 الْخَبِيرُ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ) بين سبحانه أنه منزّه عن سمات الحدوث ، ومنها
 الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد ، كما تدرك سائر المخلوقات ، والرؤية ثابتة . وقال الزجاج :
 اى لا يبلغ كنهه حقيقته ، كما تقول : أدركت كذا وكذا ؛ لأنه قد سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الأحاديث فى الرؤية يوم القيامة . وقال ابن عباس : « لا تدرکه الأبصار » فى الدنيا ،
 ويراها المؤمنون فى الآخرة ؛ لإخبار الله بها فى قوله : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ . لِّىَ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ »^(٣)
 وقاله السدى . وهو أحسن ما قيل لدلالة التثنية والأخبار الواردة برؤية الله فى الجنة .
 وسيأتى بيانه فى « يونس »^(٤) . وقيل : « لا تدرکه الأبصار » لا تحيط به وهو يحيط بها ؛

(١) آية ١٥٦ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٣) آية ٢٢ سورة النبا .

(٤) فى قوله : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا » آية ٢٦ .

عن ابن عباس ايضا . وقيل : المعنى لا تتركه ابصار القلوب ، أى لا تتركه العقول فتوهمه ؛
 إذ ليس كمثلته شئ . . وقيل : المعنى لا تتركه الأبصار المخلوقة في الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد
 كرامته بصرا وإدراكا يراه به كحمد عليه السلام ؛ إذ رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلا ،
 إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلا ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله
 وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل . واختلف السلف في رؤية نبينا عليه السلام
 ربه ، ففى صحيح مسلم عن مسروق قال : كنت متكئا عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة ^(١) ؛
 ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ما هن ؟ قالت : من زعم
 أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئا بغلست فقات :
 يا أم المؤمنين ، انظري ولا تعجلي ، ألم يقل الله عز وجل « وَلَقَدْ رَأَوْا بِالْأَفْئِدِ الْمَيِّينِ » .
 « وَلَقَدْ رَأَوْا تَلَفَّةً أُخْرَى » ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال : « إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُه منبهطا
 من السماء سادا عظيم خلقه ما بين السماء والأرض » . فقالت : أو لم تسمع أن الله عز وجل
 يقول : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ! أو لم تسمع أن الله
 عز وجل يقول : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
 رَسُولًا - إلى قوله - عَلَى حَكِيمٍ » ! قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا
 أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » قالت : ومن زعم أنه يجب بما يكون
 في غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 النَّبِيَّ إِلَّا اللَّهُ » .

وإلى ما ذهب إليه عائشة رضى الله عنها من عدم الرؤية ، وأنه إنما رأى جبريل :
 ابن مسعود ، ومثله من أبي هريرة رضى الله عنه ، وأنه إنما رأى جبريل ، واختلف

(١) أم عائشة : كنية الإمام مسروق . (٢) آية ٢٣ سورة التكاوير . (٣) آية ١٢ سورة النجم .

(٤) آية ٥١ سورة النورى . (٥) آية ٦٥ سورة النمل .

منهما . وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين . وعن ابن عباس أنه رآه بعينه ؛ هذا هو المشهور عنه . وحجته قوله تعالى : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى »^(١) . وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبى بن كعب ، فقال ابن عباس : أما نحن بنو هاشم فنقول إن هذا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتسمعون أن الخلة تكون لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جابته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين عهد وموسى عليهما السلام ، فكلم موسى ورآه عهد صلى الله عليه وسلم . وحكى عبد الرزاق أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى عهد ربه . وحكاه أبو عمر الطائفي عن عكرمة ، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود ، والأول منه أشهر . وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة : هل رأى عهد ربه ؟ فقال نعم . وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس : بعينه رآه رآه ! حتى أقطع نفسه ، يعني نفس أحمد . وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره وعيني رأسه . وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن . وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمد ربه . وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي والربيع بن أنس : إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده ؛ وحكى عن ابن عباس أيضا وعكرمة . وقال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه ، وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالابصار . وعن مالك بن أنس قال : لم يَرُ في الدنيا ؛ لأنه باقٍ ولا يَرى الباقي بالفاني ، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن مليح ، وليس فيه دليل على الاستعالة إلا من حيث ضعف القدرة ؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عبادته وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يتمتع في حقه . وسيأتي شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في «الأعراف»^(٢) إن شاء الله .

قوله تعالى : (وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ) أي لا يخطئ عليه شيء إلا يراه ويعلمه . وإنما خص «الابصار» لتجنيس الكلام . قال الزجاج : وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون

(١) آية ١١ سورة النجم . (٢) قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » آية ١٤٣ .

الأبصار؛ أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذى صار به الإنسان يبصر من حيله دون أن ينصر من غيرهما من سائر أعضائه . ثم قال : (وَهُوَ اللَّطِيفُ) أى الرقيق بعباده . يقال : لَطَفَ فلان فلاناً يَلُفُّ ، أى رَفَقَ به . واللطف فى الفعل الرَّفَقُ فيه . واللطف من الله التوفيق والعصمة . ولطفه بكنا ، أى بَرَّه به . والاسم اللَّطْفُ بالتحريك . يقال : جاءتنا من فلان لَطْفَةٌ ، أى هَدِيَّة . والملاطفة المبازاة ؛ عن الجوهري وابن فارس . قال أبو العالِية : المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبيرٌ بمكانها . وقال الجُنَيْد : اللطيف من قور قلبك بالمسدى ، ورَبَّى جسمك بالندى ، وجعل لك الولاية فى البَلَوَى ، ويمرُسك وأنت فى لظى ، ويدخلك جنة المأْوَى . وقيل غير هذا ، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره . وسيأتى ما للعلماء من الأقوال فى ذلك فى « الشورى »^(١) . إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ^ط وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) أى آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها ويُستدل بها جمع بصيرة وهى الدلالة . قال الشاعر :

جاءوا بصائرهم على أكافهم • وبصيرتى يعدو بها عُدَّوْا^(٢)

يعنى بالبصيرة المحجة اليقينة الظاهرة . ووصف الدلالة بالحجة لتفخيم شأنها ؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس ، كما يقال : جاءت العافية وقد أنصرفت المرض ، وأقبل السعود وأدبر النحوس . (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) الإبصار : هو الإدراك بحاسة البصر؛ أى فمن استدل وتعرف بنفسه نفع . (وَمَنْ عَمِيَ) لم يستدل ، وصار بمنزلة الأعمى ؛ فعلى نفسه يعود ضرر

(١) فى قوله تعالى : « اِنَّه لطيف بعباده ... » آية ١٠٩ . (٢) الذى كتب الله : « راحوا ... الخ » وأن هذا البيت لا سر ليعنى . بقوله : « اِنَّهم تركوا دم ابيهم وجعلوه خلفهم » أى لم يثأروا به وأنا طلبت ثأرى . والله (يفتح التاء وكسرهما) : القوس الضام الملقح السريع الوقتة مع الجوى ليس فيه اضطراب ولا رغاوة . والراوى (يفتح الراء واداءه) : القوس السرج المختص بالخلق .

هماء . (وَمَا آتَاكُمْ بِحَفِظٍ) أى لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم ، قبل : أى لا أحفظكم من مذاب الله . وقيل : « بحفيظ » بربيع ، أحصى عليكم أعمالكم ، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربي ، وهو الحفيظ عليكم لا ينجي عليه شيء من أنفسكم . قال الزجاج : تل هذا قبل فرض القتال ، ثم أمر أن يمنهم بالسيف من عبادة الأوثان .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُنَبِّئَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ) الكاف في موضع نصب ، أى نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك . أى كما صرفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبه في هذه السورة نصرف في غيرها . (وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ) الواو للعطف على مضمرة ، أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . وقيل : أى « وليقولوا درست » صرفناها ؛ فهى لام الصيرورة . وقال الزجاج : هذا كما تقول كذب فلان هذا الكتاب لحنفه ؛ أى آل أمره إلى ذا . وكذا لما صرفت الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا : درست وتعلمت من جبر ويسار ، وكنا ظالمين نصرانيين بمكة ، فقال أهل مكة : إنما يتعلم منها . قال النحاس : وفي المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى « نصرف الآيات » تأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا ؛ فيذكرون الأول بالآخر . فهذا حقيقة ، والذي قاله أبو إسحاق مجاز .

وفي « درست » سبع قراءات . قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بالالف بين الدال والراء ، كفاعلت . وهى قراءة علي وابن عباس وسعيد بن حير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . قال ابن عباس : معنى « دارست » تأملت . وقرأ ابن عامر « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير الف ؛ تخرجته . وهى قراءة الحسن . وقرأ الباقون « درست » بفتح السين . فعل الأولى : دارست أهل الكتاب ودارسوك ؛ أى ذا كرتهم وذا كروك ؛ قاله سعيد بن جبير . ودل على هذا المعنى قوله تعالى إخبارا عنهم : « وَأَمَّا لَهُ قَوْمٌ تَخْرُجُونَ » أى طمان اليهود النبي

صلى الله عليه وسلم على القرآن وذاكروه فيه . وهذا كله قول للمشركين . ومثله قولهم :
« وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(١) » . « وَإِنَّا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ
رَبُّكُمْ قَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) » . وقيل : المعنى دارسنا ؛ فيكون معناه كعنى درست ؛ ذكره
النحاس واختاره ، والأول ذكره مكي . وزعم النحاس أنه مجاز ؛ كما قال :
فَلْيُؤْتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ ^(٣) .

ومن قرأ « درست » فأحسن ما قيل في قراءته أن المعنى : ولتلا يقولوا أقطعت وأتحت ،
وليس يأتي محمد صلى الله عليه وسلم بغيرها . وقرأ قتادة « درست » أى قرئت . وروى سفيان
ابن عيينة عن عمرو بن عبدة عن الحسن أنه قرأ « دارست » . وكان أبو حاتم يذهب إلى أن
هذه القراءة لا تجوز ؛ قال : لأن الآيات لا تدارس . وقال غيره : القراءة بهذا تجوز ، وليس
المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم ، ولكن معناه دارست أمتك ؛ أى دارستك أمتك ، وإن كان
لم يتقدم لها ذكر ؛ مثل قوله : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٤) » . وحكى الأخفش « وليقولوا درست »
وهو بمعنى « درست » إلا أنه أبلغ . وحكى أبو العباس أنه قرئ « وليقولوا درست » بإسكان
اللام على الأمر . وفيه معنى التهديد ؛ أى فليقولوا بما شاموا فإن الحق بين ؛ كما قال عز وجل :
« فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا كَثِيرًا » . فإنا من كسر اللام فإنها عنده لام كتي . وهذه القراءات
كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد ، إلى التلين والتذليل . و « درست » من درس يدرس
وإدراة ، وهى القراءة على الغير . وقيل : درسته أى ذلته بكثرة القراءة ؛ وأصله درس الطعام
أى داسه . والدياس الدراس بلفظ أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدركه
درسا أى أخلقته . وقد درس الثوب درسا أى أخلق . ويرجع هذا إلى التذلل أيضا .
ويقال : متى إدرى لكثرة دراسته لكتاب الله . ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها
أى درستها . ودرست الكتاب درسا ودراسة . ودرست المرأة درسا أى حاضت . ويقال :

(١) آية سورة الفرقان . (٢) آية ٢٤ سورة النحل .

(٣) هذا مجزئ ، ومصدره كالتى (سرف اللام) . « فإن يكن الموت أنا ما » .

(٤) آية ٣٢ سورة ص .

إن فرج المرأة يُكفَى أبا أَدْرَاسَ؛ وهو من الحيض . والدَّرَسُ أيضا : الطريق الخَفِيُّ .
وحكى الأَصمعي : بغير لَمْ يَدْرَسَ أى لم يركب، ودَوَسَتْ من درس المنزل إذا عَفَا . وقرأ ابن
مسعود وأصحابه وأبى وطلمة والأعشى «وليقولوا درس» أى درس عهد الآيات . (وَلَنُبَيِّنَنَّ)
ببنى القول والتصريف، أو القرآن (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى (أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) ببنى القرآن؛ أى لا تشغل قلبك وخطرك
بهم، بل اشتغل بعبادة الله . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) منسوخ .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا) نص على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطال
لمذهب القدرة كما تقدم . (وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) أى لا يملكك حفظهم من عذاب
الله . (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) أى قِيمٌ بأمورهم فى مصالحهم لدينهم أو دنياهم، حتى تطفى
لهم فى تناول ما يجب لهم؛ فليس بحفيظ فى ذلك ولا وكيل فى هذا، إنما أنت مُبَلِّغ . وهذا
قبل أن يؤمر بالقتال .

قوله تعالى : وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا
بَغِيْزٍ عَنِمٌ كَذَلِكَ زَيْنًا يَكُلُّ إِمَةٌ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) نهي . (فسبوا) جواب النهي . نهي سبحانه المؤمنين أن يسبوا أولادهم ، لأنه لم إذا سبوا فقرأ الكفار وازدادوا كفرا . قال ابن عباس : قالت كفار قريش لأبي طالب إنما أنت نبي محمد وأصحابه عن سب آلهتنا والغرض منها وإما أن تستبأ إلهه ونهجه ؛ فترأت الآية .

الثانية - قال العلماء : حكمها باقي في هذه الأمة على كل حال ؛ فبقي كان الكافر في منعة وخيف أن يسب الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل ، فلا يحل لمسلم أن يسب صلبانهم ولا دينهم ولا كتابهم ، ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك ، لأنه معتلة البعث على المعصية . وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بـ «الذين» على معتقد الكفرة فيها .

الثالثة - في هذه الآية أيضا صرّب من الموادة ، ودليل على وجوب الحكم بسد الذرائع ؛ حسب ما تقدم . في «البقرة» وفيها دليل على أن الحق قد يكف عن حق له إذا أدى إلى ضرر يكون في الدين . ومن هذا المعنى ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : لا تبتوا الحكم بين ذوى القربايات مخافة القطيعة . قال ابن العربي : إن كان الحق واجبا فيأخذ به بكل حال ، وإن كان جائزا فقيه يكون هذا القول .

الرابعة - قوله تعالى : «عدوا» أي جهلا واعتداء . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا «عدوا» بضم العين والدال وتشديد الواو ، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة ، وهي راجعة إلى القراءة الأولى ، وهما جميعا بمعنى الظلم . وقرأ أهل مكة أيضا «عدوا» بفتح العين وضم الدال بمعنى عدو . وهو واحد يؤدي عن جمع ؛ كما قال : « فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ » . يقال : «هم العدو» . وهو منصوب على المصدر أو المفعول من أجله .

الخامسة - قوله تعالى : (كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ) أي كما زيننا لهم هؤلاء أعمالهم كذلك زيننا لكل أمة عملهم . قال ابن عباس . زيننا لأهل الطاعة الطاعة ، ولأهل الكفر

الكفر، وهو كقوله : « يُضِلُّ مَنْ يَتَّهِ وَيُتَّهِ مِنْ يَتَّهِ » . وفي هذا رد على الفسرية .

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُسْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١)

قوله تعالى : (« وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا ») فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : (« وَأَقْسَمُوا ») أى حلفوا . وجهد اليمين أشدها ، وهو بالله .

فقوله « وجهد أيمانهم » أى غاية أيمانهم التى بلغها علمهم ، وأتت إليها قدرتهم . وذلك انهم

كانوا يستقنون أن الله هو الإله الأعظم ، وأن هذه الآلة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقرهم

إلى الله زلتى ، كما أخبرهم بقوله تعالى : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » . وكانوا يحلفون

بآياتهم وبالأصنام وغير ذلك . وكانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُستونونه جهد اليمين إن كانت

اليمين بالله . « وجهد » منصوب على المصدر والعامل فيه « أقسموا » على مذهب سيبويه ، لأنه

في معناه . والجهد (يفتح الجيم) : المشقة ، يقال : فعلت ذلك بجهد . والجهد (بضمها) : الطاقة

يقال : هذا جهدى ، أى طاقى . ومنهم من يحملها واحداً ، ويحتج بقوله « وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ

إِلَّا جُهْدَهُمْ » . وقرئ « جَهِدَهُمْ » بالفتح ، عن ابن قتبية . وسبب الآية فيما ذكر المفسرون :

القرنطى والكلى وغيرهما ، أن قريشا قالت : يا محمد ، تخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر

فأنفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وإن عيسى كان يُحيى الموتى ، وأن ثمود كانت لهم ناقة ، فأثنا

ببعض هذه الآيات حتى نصتقك . فقال : « أى شيء تحبون ؟ » قالوا : إجل لنا الصفا

ذهبا ، قواؤه إن فعلته لتبعتك أجمعون . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بجاء جبريل

فقال : « إن شئت أصبح ذهبا ، ولئن أرسل الله آية ولم يصدقوا عندها ليعذبهم فأتركهم

حتى يتوب تائبهم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فزلت هذه

(١) آية ٩٣ سورة النمل . (٢) آية ٣ سورة الزمر . (٣) آية ٧٩ سورة التوبة .

الآية . وبين الرب بآب من سبق السلم الأزل بأنه لا يؤمن فانه لا يؤمن وإن أفسم ليؤمن .

الثانية - قوله تعالى : (جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) قيل : معناه باعظ الأيمان عندهم . ونمريض هنا مسألة من الأحكام عظمى ، وهى قول الرجل : الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا . قال ابن العربى : وقد كانت هذه اليمين فى صدر الإسلام معروفة بغير هذه الصورة ، كانوا يقولون : على - أشد ما أخذه أحد على أحد ؛ فقال مالك : تطلق نساؤه . ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمها . وكان شيخنا المهرى الطرسوسى يقول : يلزمه إعطام ثلاثين مسكينا إذا حنث فيها ؛ لأن قوله « الأيمان » جمع يمين ، وهو لو قال على يمين وحنث ألزمناه كفارة . ولو قال : على يمينان للزمته كفارتان إذا حنث . والأيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات .

قلت : وذكر أحد بن محمد بن غنيت فى وثائقه : اختلف شيوخ القيروان فيها ، فقال أبو محمد بن أبى يزيد : يلزمه فى زوجته ثلاث تطليقات ، والمضى إلى مكة ، وتبرق ثلث ماله ، وكفارة يمين ، وعق رقبة . قال ابن غنيت : وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طليطلة . وقال الشيخ أبو عمران القاسى وأبو الحسن القاسى وأبو بكر بن عبد الرحمن القرورى : تلزمه طلاق واحدة إذا لم تكن له نية . ومن مجتهد فى ذلك رواية ابن الحسن فى سماعه من ابن وهب فى قوله « وأشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه فى ذلك كفارة يمين » . قال ابن غنيت : بجعل من تسميته على القاتل : « الأيمان تلزمه » طلاق واحدة ؛ لأنه لا يكون أسوأ حالا من قوله : أشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين ، وبه نقول . قال : واحتج الأصوليون بقول ابن القاسم فىمن قال : على عهد الله ووليظ ميتاه وكفائه وأشد ما أخذ أحد على أحد على ألا يفعله ثم فعله ؛ فقال : إن لم يرد الطلاق ولا العناق وعزها من ذلك فتكن ثلاث كفارات . فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين فى قوله : على عهد الله ووليظ ميتاه . ويعتق رقبة وتطلق نساؤه ، ويمشى إلى مكة ويتصدق بثلث ماله

في قوله : **وَإِنَّهُ مَا أَخَذَ أَحَدٌ مِنْ أَحَدٍ . قَالَ بَنِي الْعَرَبِ : إِنَّا طَرِيقُ الْإِدْلَةِ فَإِنَّ الْإِلَافَ وَالْإِلَامَ فِي الْإِيمَانِ لَا تَحْتَلُونَ بِإِدِّهَا الْجَنَسُ أَوْ الْعَهْدُ** ، فَإِنْ دَخَلْتَ الْعَهْدَ فَالْعَهْدُ قَوْلُكَ **«إِنَّهُ»** لِيَكُونَ مَا قَالَ الْفَيْهَرِيُّ . **«إِنَّ دَخَلْتَ الْجَنَسَ فَالْإِلَامُ جِنْسٌ فَيَدْخُلُ فِيهَا وَلَا يُسَوِّقُ عَنْدهُ ، فَإِنَّ الَّذِي يَكْفِي أَنْ يَدْخُلَ فِي كُلِّ جِنْسٍ مَعْنَى وَاحِدٍ ؛ فَإِنَّهُ لَوْ دَخَلَ فِي الْجِنْسِ الْمَعْنَى كُلُّهَا لِلزَّمَةِ أَنْ يَصْلُغَ بِجَمِيعِ مَا لَهُ ؛ إِذَا قَدْ تَكُونُ الصَّدَقَةُ بِالْمَالِ يَمِينًا . وَاللهُ أَعْلَمُ .**

قوله تعالى : **(قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ)** أَي قُلْ يَا مُحَمَّدُ : إِنَّهُ الْفَاعِلُ مِنَ الْإِيمَانِ بِهَا ، وَإِنَّمَا يَأْتِي بِهَا إِذَا شَاءَ . **(وَمَا يُشْعِرُكُمْ)** أَي وَمَا يُدْرِيكُمْ أَيْمَانَهُمْ ؛ خُفِضَ الْمَفْعُولُ . ثُمَّ اسْتَأْنَفَ فَقَالَ : **(إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ)** يَكْسِرُ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ مُجَاهِدٍ وَأَبِي عَمْرٍو وَابْنِ كَثِيرٍ . وَيُشْهِدُ لِهَذَا قِرَاءَةُ أَبِينِ مَسْعُودٍ **«وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ»** . وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَابْنُ زَيْدٍ : الْمُخَاطَبُ بِهَذَا الْمُشْرِكُونَ ، وَتَمَّ الْكَلَامُ . حَكَمَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ، وَقَدْ أَعْلَمْنَا فِي الْآيَةِ بِعَدِّ هَذِهِ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . وَهَذَا التَّأْوِيلُ يُشَبِّهُ قِرَاءَةَ مَنْ قَرَأَ **«تُؤْمِنُونَ»** بِأَنَاءٍ . وَقَالَ الْفَرَّاهُ وَغَيْرُهُ : الْمُخَاطَبُ لِلْمُؤْمِنِينَ ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ نَزَلَتْ الْآيَةُ لَعَلَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : **«وَمَا يُشْعِرُكُمْ»** أَي بِعِلْمِكُمْ وَيُدْرِيكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ . قَالَ **«أَنَّهُ»** بِالْفَتْحِ ، وَهِيَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالْأَعْمَشِ وَحِزَّةٍ ، أَي لَعَلَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ . قَالَ الْخَلِيلُ : **«أَنَّهُ»** بِمَعْنَى لَعَلَّهَا ؛ حَكَاهُ عَنْهُ سَيُوه . وَفِي التَّنْزِيلِ : **«وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي»** أَي أَنَّهُ يَزَكِّي . وَحُكِيَ عَنِ الْعَرَبِ : إِيَّتِ السُّوقُ أَلَمْ تَشْتَرِ لَنَا شَيْئًا ، أَي لِمَلِكٍ . وَقَالَ أَبُو النَّجْمِ : قُلْتُ لَشَيْبَانَ أَذُنٌ مِنْ لِقَائِهِ . أَنْ تُنْقِذَ الْقَوْمَ مِنْ شَوَانِهِ

وَقَالَ عِدِيُّ بْنُ زَيْدٍ :

أَعَانِلْ مَا يُدْرِيكَ أَنْتَ مَتَنِي . إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي حُجِّي الْقَدِيدِ .

أَي لَعَلَّ . وَقَالَ دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ :

أُرْبِي جَوَادِمَاتَ هَزَلٍ لَا تَنْتَبِي . أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بِخَيْلٍ مُخَلَّبَا

(١) آيَةُ ٣ سُورَةِ مَيْسَ . (٢) الصَّحِيحُ أَنَّهُ حَاتِمٌ . كَأَنَّ الصَّحَابَةَ لَجُوهَرِي ، وَدِيَوَانَهُ .

أى لعننى . وهو فى كلام العرب كثير « أَلَنْ » بمعنى لعل . وحكى الكسائى أنه كذلك فى مصحف أبى بن كعب « وما أدراكم لعلها » . وقال الكسائى والقراء : أن « لا » زائدة ، والمعنى : وما يشعركم أنها — أى الآيات — إذا جاءت المشركين يؤمنون ، فزيدت « لا » ؛ كما زيدت « لا » فى قوله تعالى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ » . لأن المعنى : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم . وفى قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » . والمعنى : ما منعك أن تسجد . وضعت الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ ؛ لأنها إنما تزداد فيما لا يُشكَل . وقيل : فى الكلام حذف ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا لعلم السامع ؛ ذكره النحاس وغيره .

قوله تعالى : وَنَقَلِبُ أَفْقَدْتَهُمْ وَابْصُرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَدَرَهُمْ فِي طَعْنِهِمْ يَعْصُونَ ﴿١١﴾

هذه آية مُشْكَلَةٌ ، ولا يتبا فيها « وَنَدَرَهُمْ فِي طَعْنِهِمْ يَعْصُونَ » . قيل : المعنى وتقلب أفقدتهم وأنظارهم يوم القيامة على لعب النار وحراجه ؛ كما لم يؤمنوا فى الدنيا . (وَنَدَرَهُمْ) فى الدنيا ، أى نهملهم ولا نناقبهم ؛ فبعض الآية فى الآخرة ، وبعضها فى الدنيا . ونظيرها « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ » فهذا فى الآخرة . « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » فى الدنيا . وقيل : وتقلب فى الدنيا ؛ أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية ، كما حلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة ؛ لما دعوتهم وأظهرت المعجزة . وفى الترتيل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ » . والمعنى : كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأروها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم ؛ فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقلب الله قلوبهم وأبصارهم . (كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) ودخلت الكاف على محذوف ، أى فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ؛ أى أول مرة أتتهم الآيات التى أعجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره . وقيل : وتقلب أفئدة هؤلاء كلاً يؤمنوا ؛ كما لم تؤمن كفار

الآيم السالفة لما رأوا ما أقترحوا من الآيات . وفيل : في الكلام تصديق وتأخير ؛ أي أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة وتقلب أنفسهم وأبصارهم . (وَتَذَكَّرُمْ فِي طَعْنَانِهِمْ يَسْمَهُونَ) يصيرون . وقد مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّا تَزَلْنَا إِلَىٰ آلِهِمُ الْمَلَايِكَةَ وَلَكُمُ الْمَوْتِ وَحَسْرَتُنَا عَلَيْهِمْ كُلُّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَسَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّا تَزَلْنَا إِلَىٰ آلِهِمُ الْمَلَايِكَةَ) فراؤهم حياتنا . (وَلَكُمُ الْمَوْتِ) بإحيائنا إياهم . (وَحَسْرَتُنَا عَلَيْهِمْ كُلُّ شَيْءٍ) سالوه من الآيات . (قَبْلًا) مقابلة ؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد . وهي قراءة نافع وابن عاصم . وقيل : معانية ، لما آمنوا . وقال محمد بن يزيد : يكون « قَبْلًا » بمعنى ناحية ؛ كما نقول : لي قَبْلُ فلان مَالٌ ؛ قَبْلًا نصب على الظرف . وقرأ الباقون « قَبْلًا » بضم القاف والياء ، ومعناه مُنْهَاهُ ؛ فيكون جمع قبيل بمعنى كفيل ، نحو رَغِيفٌ وَرُغْفٌ ؛ كما قال : « أَوْتَأْتِي يَاللَّهِ وَالْمَلَايِكَةَ قَبْلًا » ؛ أي يضمون ؛ ذلك عن الفراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ؛ أي جماعة جماعة ، وقاله مجاهد ، وهو نصب على الحال على القولين . وقال محمد بن يزيد « قَبْلًا » أي مقابلة ؛ ومنه « وَإِنْ كَانَ قَبِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ » . ومنه قُبْلُ الرَّجُلِ وَدُبْرُهُ لما كان من بين يديه ومن ورائه . ومنه قُبْلُ الحِصْنِ . حكى أبو زيد : لَقِيتُ فُلَانًا قَبْلًا وَمُقَابَلَةً وَقَبْلًا وَقَبْلًا ، كله بمعنى المواجهة ؛ فيكون الضم كالكسر في المعنى وتساوى القراءتان ؛ قاله مكِّي . وقرأ الحسن « قَبْلًا » حذف الضمة من الياء لتقلها . وعلى قول الفراء يكون فيه نطق ما لا ينطق ، وفي كفاية ما لا يعقل آية عظيمة لهم . وعلى قول الأخفش . يكون فيه اجتماع الأجناس الذي ليس بمعهود . والحشر الجنع . (مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَسَاءَ اللَّهُ) « أَنْ » في موضع استثناء ليس من الأتفل ؛ أي لكن إن شاء ذلك لهم . وفيل :

الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان . وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ) أى يجهلون الحق . وقيل : يجهلون أنه لا يجوز اقتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ) يُعْزَى نَبِيٌّ وَتُسَلِّبُهُ ، أى كما ابتليتك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك « عَدُوًّا » أى أعداء . ثم نعمهم فقال (شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) حكى سيويه جعل بمعنى وصف . « عَدُوًّا » مفعول أول . « لِكُلِّ نَبِيٍّ » في موضع المفعول الثاني . « شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » بدل من مدح . ويجوز أن يكون « شياطين » مفعولا أول ، « عَدُوًّا » مفعولا ثانياً ؛ كأنه قال : جعلنا شياطين الإنس والجن عداً . وقرا الأعمش « شياطين الجن والإنس » بتقديم الجن . والمعنى واحد . (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا) عبارة عما يوسوس به شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وتسمى وخياً لأنه إنما يكون خُفْيَةً ، وجعل تمويههم زُخْرُفًا لترينهم إياه ؛ ومنه سُمِّيَ الذهب زخرفاً . وكل شيء حسن مُمَوِّه فهو زُخْرُفٌ . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . « غرورا » نصب على الحال ، لأن معنى « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » يفرونهم بذلك غرورا . ويجوز أن يكون في موضع الحال . والفرور الباطل . قال النحاس : وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أنه قال في قول الله عز وجل « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » قال : مع كل جنى شيطان ، ومع كل إنسى شيطان ، فليق أحدهما الآخر فيقول : إني قد أضللت صاحبي بكنا فاضل صاحبك بمثله . ويقول الآخر مثله ذلك ؛ فهذا وصى بعضهم إلى بعض . وقاله حكمة والنضال

وَالسُّدَى وَالْكَلْبَى . قَالَ النَّمَس : وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ • وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُعَادِلُوهُمْ^(١) • هَذَا بَيِّنٌ مَعْنَى ذَلِكَ .

قلت : ويدل عليه من صحيح السنة قوله عليه السلام : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن » قيل : ولا أنت يا رسول الله؟ قال : « ولا أنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يضرني إلا بخير » . روى « فأسلم » برفع الميم ونصبها . فالرفع على معنى فأسلم من شره . والنصب على معنى فأسلم هو . فقال : « ما منكم من أحد » ولم يقل ولا من الشياطين؟ إلا أنه يحتمل أن يكون نبه على أحد الجنسيتين بالآخر؛ فيكون من باب « سَرَّابِلَ تَهَيَّكُمُ الْحَرُّ^(٢) » وفيه بُعْدٌ ، والله أعلم . وروى عوف بن مالك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شرِّ شياطين الإنس والجن »؟ قال قلت : يا رسول الله، وهل للإنس من شياطين؟ قال : « نعم هم شرُّ من شياطين الجن » . وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشدَّ على من شيطان الجن ، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن ، وشيطان الإنس يخبثني فيجترئ إلى المعاصي عيانا . وسمع عمر بن الخطاب امرأة تُنشد :

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَّاسِينَ خُلِقْنَ لَكُمْ • وَكُلُّكُمْ يَسْتَهِي شَمَّ الرِّيَّاسِينَ

فاجابها عمر رضي الله عنه :

إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خُلِقْنَ لَنَا • نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) أي ما فعلوا إجماع القول بالفرور . (فَذَرْنَهُمْ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيويه : ولا يقال وذروا ودع ، استغنوا عنه بترك .

قلت : هذا إنما خرج على الأكثر . وفي التذييل « وَذَرِ الَّذِينَ » و « ذَرَّهُمْ » و « مَا وَدَّعَكَ » . وفي السنة « لِيَتَّبِعِينَ أَفْوَامَ عَنْ وُدِّعِهِمُ الْجُمُعَاتِ » . وقوله : « إِذَا فَعَلُوا » يريد المعاصي —

(١) آية ١٢١ من هذه السورة . (٢) آية ٨١ سورة النمل . (٣) يلاحظ أن الفعل

في « وذَرِ الَّذِينَ » و « ذَرَّهُمْ » أمر ، ولا ينبغي بهما ما ذكره قول المؤلف . قلل في الكلام سهواً ، والصحة لله .

قَدْ تَوَدَّعَ مِنْهُمْ . قال الزجاج : الواو ؛ بيلة ؛ فلما كان تركه ليس فيه واو معنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو . وهذا معنى قوله وليس بنصه .

قوله تعالى : وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ) تصنى تميل ؛ يقال : صغوت أصغو صغوتاً وصغواً ، وصغيت أصغيت ، وصغيت بالكسر أيضاً . يقال منه : صغى يصغى صغياً ، وأصغيت إليه أصغيت بمعنى . قال الشاعر :

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مَكْرَمَةٍ • زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْنَاهُ

ويقال : أصغيت الإناة إذا أملت له ليجمع ما فيه . وأصله الميل إلى الشيء لفرض من الأغراض . ومنه صغت النجوم : مالت للغروب . وفي التثنية : فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُنَا^(١) . قال أبو زيد : صغوه ممل وصغوه ، وصفاه ممل ، أى تباه . وفي الحديث : « فاصغى لها الإناة » ، يعنى للهرة . وأكرموا فلاناً في صاغيته ، أى في قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده . وأصغت الناقة إذا أملت رأسها إلى الرجل كأنها تسمع شيئاً حين يشد عليها الرجل . قال ذو الرمة :

تَصْنِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً • حَتَّى إِذَا مَا أَسْتَوَىٰ فِي غَرَزِهَا تَنَبَّ^(٢)

واللام في « وَلِتَصْغَىٰ » لام كى ، والعامل فيها « يوحى » تقديره : يوحى بعضهم إلى بعض ليغروهم ولتصنى . وزعم بعضهم أنها لام الأمر ، وهو غلط ؛ لأنه كان يجب « ولتصغ إليه » بحذف الألف ، وإنما هي لام كى . وكذلك « وليرضوه وليقتروا » إلا أن الحسن قرأ « وليرضوه

(١) آية ٤ سورة التحريم . (٢) الكور (بالضم) : رجل الناقة بأداة ؛ وهو كالسرج وأكبه للقرص .

قال ابن سيدة : وكثير من الناس يفتح الكاف وهو خطأ . وجانحة : مائة لاصفة . والغرز : سرج كالركاب توضع فيه الرجل عند الركوب . وصف ناقته بالعلامة وسرعة الحركة .

وليفتروا^١ بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال: ما شئت أفضل. ومعنى «وليفتروا» ما هم مفترقون، أى وليكسبوا، من ابن عباس والسدى وابن زيد. يقال: خرج يفتري أهله أى يكتسب لهم. وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله. وقرئنى بما أذعيت على، أى رمتنى بالرؤية. وقرف القرحة إذا فتر منها. وأقترف كذبا. قال رؤبة:

أعيا أقترف الكذب المقروف • تقوى التقي - وصفة الضعيف

وأصله اقتطاع قطعة من الشيء.

قوله تعالى: أَفَغَيَّرَ اللَّهُ ابْتِنَى حَكًّا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْبُكْرَ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: (أَفَغَيَّرَ اللَّهُ ابْتِنَى حَكًّا) «غير» نصب به «ابتنى». «حكًّا» نصب على البيان، وإن شئت على الحال. والمعنى: أغير الله أطلب لكم حاكما وهو الذى كفاكم مشونة المسألة فى الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أى المبين. ثم قيل: الحكم أبلغ من الحاكم؛ إذ لا يستحق التسمية بحكم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم فى مدح. والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسمى بها من يحكم بغير الحق. (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى. وقيل: من أسلم منهم كسلمان وصهيب وعبد الله بن سلام. (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى القرآن. (مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أى أن كل ما فيه من الوعد والوعيد لحق (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتَرِينَ) أى من الشاكين فى أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله. وقال عطاء: الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم.

قوله تعالى: وَنَمَتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ) قرأه أهل الكوفة بالتوحيد ، والباغون بالجمع . قال ابن عباس : موايد ربك ، فلا مغير لها . والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقات من الوعد والوعيد وغيرهما . قال قتادة : الكلمات هي القرآن لا مبدل له ، لا يزيد فيه المفترون ولا ينقصون . (صَدَقًا وَعَدًا) أي فيما وعد وحكم ، لا راد لقضائه ولا خف في وعده . وحكي الزماني عن قتادة : لا مبدل لها فيما حكم به ، أي أنه وإن أمكنه التغير والتبديل في الألفاظ كما غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يمتد بذلك . ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن ؛ لأنه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه ، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور .

قوله تعالى : (وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) (١١١) إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٢)

قوله تعالى : (وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ) أي الكفار . (يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أي عن الطريق التي تؤدي إلى ثواب الله . (إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) « إن » بمعنى ما ، وكذلك (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) أي يتحدثون ويقدررون ؛ ومنه الخرص ، وأصله القطع . قال الشاعر :

تَرَى قَصْدَ الْمُرْزَانِ فِينَا كَانَهُ • تَدْرُغُ خِرْصَانَ بَأْيْدِي التَّوَاطِيطِ

يعني جريداً يقطع طولاً ويختد منه الخصر . وهو جمع الخرص ، ومنه خرص يخرص النخل خرصاً إذا حرزه ليأخذ الخرج منه . فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به ؛ إذ لا يقين معه .

(١) البيت لقبس من الطلميح . والمقصود (بكسر التاء) وضع المصاد جمع فصد : القطعة مما يكسر . والمراد : ثبات الزماح . أو الزماح الصلبة اللينة . والنفوع : تقدير الشيء بذراع اليد . والخرصان : الضبان من البريد . والتواطيط (جمع الشاطبة) وهي المرأة التي تفسر السبب ثم تلقى إلى الحقة فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه رقيقاً ثم تلقى الحقة إلى الشاطبة ثانية فتشطبه على ذراعها وتنفعه . وقوله « فِينَا كَانَهُ » عبارة الأصول . والذي في اللسان « تلقى كانه » وفي ديوانه « تهوى كانه » .

وسمى لهذا مزبذ بيان في «الناربات» ^(١) إن شاء الله تعالى . (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) قال بعض الناس : إن « أعلم » هنا بمعنى يعلم ، وأشد قول حاتم اللطاني :
تَحَالَفَتْ طِيٌّ مِنْ دُونِنَا حَافِلًا • والله أعلم ما كنا لهم خَدَلًا ^(٢)
وقول الخنساء :

الله أعلم أنت جَفَّتْهُ • تَقْدُو غَدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسِيرِي

وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه لا يطابق « وهو أعلم بالمهتدين » . ولأنه يحتمل أن يكون على أصله .
(مَنْ يَضِلْ عَنْ سَبِيلِهِ) « من » بمعنى أئى ؛ فهو فى محل رفع والرافع له « يضل » . وقيل : فى محل نصب بأعلم ، أى إن ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله . وقيل : فى محل نصب بترع الخنافس ؛ أى بمن يضل . قال بعض البصريين : وهو حسن ؛ لقوله : « وهو أعلم بالمهتدين » وقوله فى آخر الفصل « إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » . وقرئ « يَضِلُّ » وهذا على حذف المفعول ، والأول أحسن ؛ لأنه قال « وهو أعلم بالمهتدين » .
فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالمهتدين .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ
مُؤْمِنِينَ ﴿٢١٨﴾

قوله تعالى : (فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ) نزلت بسبب أناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، إنا نكل ما قتل ولا ناكل ما قتل الله ؟ فنزلت « فكلوا » - إلى قوله - وإن أطمعتمهم إنكم لمشركون » خرجه الترمذى وغيره . قال عطاء : هذه الآية أمر بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكل مطعوم . وقوله : (إِنَّ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ) أى بإحكامه وأوامره .
أخذين ؛ فإن الإيمان بها يتضمن ويقتضى الأخذ بها والاعتقاد لها .

(١) فى قوله تعالى : « قتل النراصون » آية ١٠ .

(٢) فى الأصول : « خولا » بأنوا بدل اندال . والتصويب بن تصدير الضرى . واخذل : جمع خذل .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (١١٥)

قوله تعالى : (وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ عَلَيْهِ) المعنى : ما المانع لكم من اكل ما سميت عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم . (وَقَدْ فَصَّلَ) أى بين لكم الحلال من الحرام ، وأزيل عنكم اللبس والشك . « ما » استفهام يتضمن التقرير . وتقدير الكلام : وأى شئ لكم فى ألا تأكلوا . « إن » فى موضع خفض بتقدير حرف الجر . ويصح أن تكون فى موضع نصب على ألا يقدر حرف جر ، ويكون الناصب معنى الفعل الذى فى قوله « مَا لَكُمْ » تقديره أى ما يمنعكم . ثم استثنى فقال (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ) يريد من جميع ما حرّم كالميتة وغيرها كما تقدم فى « البقرة » . وهو استثناء منقطع . وقرأ نافع ويعقوب « وقد فصل لكم ما حرّم » بفتح الفعلين . وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما ، والكوفيون « فصل » بالفتح « حرّم » بالضم . وقرأ عطية العوفى « فصل » بالتخفيف . ومعناه أبان وظهره كما قرئ « أَلَرَّ كِتَابُ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ » أى استبانته . واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة . وقيل : « فصل » أى بين ، وهو ما ذكره فى سورة « المائدة » من قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِرِ » الآية .

قلت : هذا فيه نظر ، فإن « الأنعام » مكة والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم ينزل بعد ، إلا أن يكون فصل بمعنى يفصل . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ) وقرأ الكوفيون « يضلون » من أضل . (بِأَهْوَاءِهِمْ) بغير علم . يعنى المشركين حيث قالوا : ما ذبح الله بسكينة خير مما ذبحتم بسكاكينكم (بغير علم) أى بغير علم يعلمونه فى أمر الذبح ، إذ الحكمة فيه إخراج ما حرّم الله علينا من الدم بخلاف ما مات حتف أنفه ، ولذلك شرع الذكاة فى محل مخصوص ليكون الذبح فيه سببا لجذب كل دم فى الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِنْفِمْ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِنْفِمْ
مُنْجَزُونَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِنْفِمْ وَبَاطِنَهُ) للعلماء فيه أقوال كثيرة . وحاصلها راجع إلى
أن الظاهر ما كان علما بالبدن بمنهى الله عنه ، وباطنه ما عُقد بالقلب من مخالفة أمر الله
فيما أمر ونهى ، وهذه المرتبة لا يلغنها إلا من أتقى وأحسن ، كما قال : « ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا » .
وهي المرتبة الثالثة حسب ما تقدم بيانه في « المائنة » . وقيل : هو ما كان عليه الجاهلية من
الزنا الظاهر واتخاذ الحلال في الباطن . وما قلنا جامع لكل إثم .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ
وإنَّ الشَّيْطَانَ لَيُؤْحُونَ إِيَّكُمْ أَولِيَاءَهُمْ لِيَجْذِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ
إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ) فيه خمس مسائل ،
الأولى - روى أبو داود قال : جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : نأكل
مما قلنا ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأمر الله عز وجل « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ »
إلى آخر الآية . وروى النسائي عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ
اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال : ساءمهم المشركون فقالوا : ما ذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أتم اكلتموه ؛
فقال الله سبحانه لهم : لا تأكلوا ، فإنكم لم تذكروا اسم الله عليها . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهي :
الثانية - وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يقتصر عليه أم لا ؛ فقال علماءنا :
لا إشكال في صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداء من صيغ العاطف العموم . أما ما ذكره

(١) في قوله تعالى : « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » آية ٩٣ .

(٢) أى نظام المؤمنين المشركين .

جواباً لسؤال فيه تفصيل، على ما هو معروف في أصول الفقه؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لحق بالأقول في صحة التقصد إلى التعميم . فقوله : « لَأَتَاكُلُوا » ظاهر في تناول الميتة، ويدخل فيه ما ذكر عليه خير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله، وزيادة ذكر خير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضي تحريمه نصاً بقوله : « وَمَا أَهْلُ بِهِ لَقِيَ^(١)رَ اللَّهِ » . وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمداً عليه من الذبح، وعند إرسال الصيد . اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة ، وهي : -

الثالثة - الأولى - إن تركها سهواً أكلها جميعاً، وهو قول إصحاق ورواية عن أحمد ابن حنبل . فإن تركها عمداً لم يؤكلها ؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وعيسى وأصينغ، وقاله سعيد بن جبيرة وعطاء، وأختره النحاس وقال : هذا حسن؛ لأنه لا يُسمَّى فاسقاً إذا كان ناسياً .

الثاني - إن تركها عمداً أو ناسياً يأكلها . وهو قول الشافعي والحسن، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيب والحسن وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطائوس وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقائدة . وحكى الزمهراري عن مالك بن أنس أنه قال : تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمداً وناسياً . وعن ربيعة أيضاً . قال عبد الوهاب : التسمية سنة؛ فإذا تركها الذابح ناسياً أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه .

الثالث - إن تركها عمداً أو ساهياً حُرِّمَ أكلها؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عباس ابن أبي ربيعة وعبد الله بن عمر ونافع وعبد الله بن يزيد الخطمي والشعبي؛ وبه قال أبو ثور وداود بن علي وأحمد في رواية .

الرابع - إن تركها عمداً كُرِهَ أكلها ؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من ملابنا .

الحامس - قال أنسب : تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا أن يكون مستخفاً ، وقال نحوه الطبري ، قال الله تعالى : « فَكُلُوا مِنَّمَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . وقال « وَلَا تَأْكُلُوا مِنَّمَا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . فبين الحالين وأوصح الحكيم . فقوله « لَا تَأْكُلُوا » نهي على التحريم لا يجوز حمله على الكراهة ؛ لثناوله في بعض مقتضياته الحرام المحض ، ولا يجوز أن يفتى ، أي يرد به التحريم والكراهة معاً ؛ وهذا من نفيس الأصول . وأما التامس فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه ؛ فالشرط ليس بواجب عليه . وأما التارك للتسمية عمداً فلا يتناول من ثلاثة أحوال : إما أن يتركها إذا أُمِّنَ الذبيحة ويقول : قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أقدر إلى ذكر بلسان ؛ فذلك يميزه لأنه ذكر الله جل جلاله وعظمه . أو يقول : إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة ، إذ ليست بقربة ؛ فهذا أيضاً يميزه . أو يقول : لا أسمى ، وأى قدر للتسمية ؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته . قال ابن العربي . وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال : ذكر الله تعالى إماماً مُرَّعاً في القرب ، والذبح ليس بقربة . وهذا يمارض القرآن والسنة ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح : « مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ » . فان قيل : المراد بذكر اسم الله بالقلب ؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فمحل الذكر القلب ، وقد روى البراء ابن عازب : اسم الله على قلب كل مؤمن سمي أو لم يسم . قلنا : الذكر باللسان وبالقلب ، والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والنصب باللسان ، فنتسخ الله ذلك بذكركه في الالسة ، وأشتهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك : هل يُسمى الله تعالى إذا توضأ فقال : أريد أن يذبح . وأما الحديث الذي تعلقوا به من قوله : « اسم الله على قلب كل مؤمن » فحديث ضعيف . وقد استدلل جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة ؛ لقوله عليه السلام لأناس سألوه ، قالوا : يا رسول الله ، إن قوماً يأتوننا بالهزم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَسْمُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَكُلُوا » . أخرجه القارظني من عائشة ومالك ومرسلان عن هشام بن عروة عن أبيه ، لم يختلف عليه في إرساله .

وتأوله بأن قال في آخره : وذلك في أول الإسلام . يريد قبل أن يزل عليه « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . قال أبو عمر : وهذا ضعيف ، وفي الحديث نفسه ما يردّه ، وذلك أنه أمرهم فيه بسمية الله على الأكل ؛ فدل على أن الآية قد كانت نزلت عليه . ومما يدل على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة ، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » نزل في سورة « الانعام » بمكة . ومعنى (وَأَنَّهُ لَفَسَقٌ) أى لمعصية ؛ عن ابن عباس . والفسق : الخروج ؛ وقد تقدم .

الرابعة - قوله تعالى : (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ) أى يوسوسون فيلقون في قلوبهم الجدل بالباطل . روى أبو داود عن ابن عباس في قوله « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه ، وما ذبحتم أتم فكلوه ، فأنزل الله : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال عكرمة : عنى بالشياطين في هذه الآية مرادة الإنس من مجوس فارس . وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير : بل الشياطين الجن ، وكفرة الجن أولياء قريش . وروى عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له : إن المختار يقول : يوحى إلى ؟ فقال : صدق ، إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم . يريد ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه . والمجادلة : دفع القول على طريق الحجّة بالقوة ؛ مأخوذ من الأجل ، طائر قوى . وقيل : هو مأخوذ من الجدلة ، وهى الأرض ؛ فكانه يغلبه بالهجة ويهزمه حتى يصير كالجدول بالأرض . وقيل : هو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتال ؛ فكان كل واحد منهما يفشل هزيمة صاحبه حتى يقطعها ، وتكون حقا في نصرته الحق وباطلا في نصرته الباطل .

الخامسة - قوله تعالى : (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ) أى في تحليل الميتة (إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ) فقلت الآية على أن من استحل شيئا مما حرم الله تعالى صار به مشركا . وقد حرم الله سبحانه الميتة نصا ؛ فإذا قبل تحليلها من غيره فقد أشرك . قال ابن العربي : إنما يكون المؤمن بطاعة

للمشرك مشركا إذا أطاعه في الاعتقاد؛ فإن أطاعه في الفعل وعقده سلم مستمر على التوحيد والتصديق فهو مخلص؛ فافهموه . وقد مضى في « السائدة » .^(١)

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ^(١١)

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قرأ الجمهور بفتح الواو ، دخلت عليها همزة الاستفهام . وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم « أَوْ مَنْ كَانَ » بإسكان الواو . قال النحاس : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ، أى أنظروا وتدبروا غير الله إبتنى حكما . **(أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قيل : معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحياه بنفخ الروح فيه ؛ حكاه ابن بحر . وقال ابن عباس : أو من كان كافرا فهديناه . نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل . وقال زيد بن أسلم والسدي : « فأحياه » عمر . « كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » أبو جهل . والصحيح أنها عامة في كل مؤمن وكافر . وقيل : كان ميتا بالجهل فأحياه بالعلم . وأشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء العرب : وفي الجهل قبل الموت موت لأهله . فأجسامهم قبل القبور قبور وإن أمرا لم يمتى بالعلم ميت . فليس له حتى النشور فنشور

والنور عبارة عن الهدى والإيمان . وقال الحسن : القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور في قوله : **يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ** ^(١٢) ، وقوله : **أَنْظُرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ** ^(١٣) . (يمتشى به) أى بالنور . (فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ) أى كمن هو ؛ قيل زائدة . تقول : أنا أكرم منك ، أى أكرم منك . ومثله . بغيره مثل ما قتل من النعم ^(١٤) .

(١) دايج آية ٨١ . (٢) آية ١٢ سورة الحديد . (٣) آية ١٢ سورة الحديد .

(٤) آية ٩٥ سورة السائدة

« لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : المعنى كن مثله مثل من هو في الظلمات . والمثل والمثل واحد . (كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى زَيْنٌ لهم الشيطان عبادة الأصنام ، وأوهمهم أنهم أفضل من المسلمين .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ لِيَعْلَمُوا فِيهَا^ط وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ) المعنى : وكما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية . (مُجْرِمِينَ) مفعول أول لجعل (أَكْثَرَ) الثاني على التقديم والتأخير . وجعل بمعنى صير . والأكابر جمع الأكر . قال مجاهد : يريد العلماء . وقيل : الرؤساء والمظالم . وخصهم بالله كزناهم أفرد على الفساد والمكر والحيلة في مخالفة الاستقامة . وأصله الفتل ؛ فالما كرفِئِل عن الاستقامة أى يصرف عنها . قال مجاهد : كانوا اجلسوا على كل عقبة أربعة ينفرون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ، كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بانيائهم . (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) أى وبأل مكرم راجع إليهم . وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر الماكرين بالعباد الإكيم . (وَمَا يَشْعُرُونَ) في الحال ؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرم فائد إليهم .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِنْ شَأْنِ مَا أَوْتَى رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ) ين شينا آخر من جهلهم ، وهو أنهم قالوا لن تؤمن حتى تكون آية ، فتؤتى مثل ما أوتى موسى وعيسى من الآيات ، ونظيره « بل يريد

كُلُّ أَسْرِيٍّ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى مُخَفًّا مُنْشَرًّا . والكناية في « جاءتهم » ترجع إلى الأكابر الذين جرى ذكرهم . قال الوليد بن المغيرة : لو كانت النبوة حقًا لكنت أوتى بها منك ؛ لأنني أكبر منك سنًا ، وأكثر منك مالا . وقال أبو جهل : والله لا نرضى به ولا نبعه أبداً ، إلا أن يأتينا وحياً كما يأتيه ؛ فقلت الآية . وقيل : لم يطلبوا النبوة ولكن قالوا لا نصدقك حتى يأتينا جبريل والملائكة فيخبرونا بصدقك . والأول أصح ؛ لأن الله تعالى قال : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَعْمَلُ رِسَالَاتِهِ » أي بمن هو مأمون عليها وموضع لها . و« حيث » ليس ظرفاً هنا ، بل هو اسم نُصب نصب المفعول به على الاتساع ؛ أي الله أعلم أهل الرسالة . وكان الأصل الله أعلم بمواضع رسالته ، ثم حذف الحرف ، ولا يجوز أن يعمل « أعلم » في « حيث » ويكون ظرفاً ، لأن المعنى يكون على ذلك الله أعلم في هذا الموضع ، وذلك لا يجوز أن يوصف به البارئ تعالى ، وإنما موضعها نصب بفعل مضمر دل عليه « أعلم » . وهي اسم كما ذكرنا . والصَّار : الضَّيْمُ والنَّل والهوان ، وكنا الصَّغر (بالضم) . والمصدر الصَّغَر (بالتحريك) . وأصله من الصَّغَر دون الكبر ؛ فكان النَّل يصغر إلى المرة نفسه ، وقيل : أصله من الصَّغَر وهو الرضا بالنَّل ؛ يقال منه : صَغَرَ يَصْغُرُ ففتح العين في الماضي وضمها في المستقبل . وصَغَرَ بالكسر يَصْغُرُ بالفتح لَتَتَانِ ، صَغَرًا وَصَغَارًا ، واسم الفاعل صَاغِرٌ وَصَغِيرٌ . والصَّاغِر : الراضي بالضم . والمتصَوِّرَاء الصَّار . وأرض مُصَغِرَةٌ : نبتها لم يَطَلْ ، عن ابن السَّكَيْت . (عِنْدَ اللَّهِ) أي من عند الله ، حذف . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أي ميصيب الذين أجزوا عند الله صغار . الفراء : سيصيب الذين أجزوا صغار من الله . وقيل : المعنى سيصيب الذين أجزوا صغار ثابت عند الله . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال ؛ لأن « عند » في موضعها .

فَوَيْهِ تَعَالَى : قَسْرُ بُرْدِ اللَّهِ أَنْ يَبْدِيَهُ يَسْرَخُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمِنْ بُرْدِ أَنْ يُضَلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (قَدْ يَرُدُّ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَنْشُرَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) أى يوسمه له ، ويوقه
ويزين عنده نوابه . ويقال : شرح شق ، وأصله التوسعة . وشرح الله صدره وسعه بالبيان
لذلك . وشرحت الأمر : بينته وأوضحته . وكانت قريش تشرح النساء شرحا ، وهو مما تقدم
من التوسعة والبسط ، وهو وطء المرأة مستلقية على قفاها . فالشرح : الكشف ، تقول :
شرحت الغامض ، ومنه تشرح اللحم . قال الرازي :

كم قد أكلت كيدا وإفقه . ثم أذنرت إليه مُشرحة

والقطعة منه شريحة . وكل سمين من اللحم عند فهو شريحة . (وَمَنْ يَرُدُّ أَنْ يُضِلَّهُ) يُغْيِيهِ
(يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَبَقًا حَرَجًا) وهذا رد على القدرة . ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه
السلام : " مَنْ يَرُدُّ اللَّهَ بِهِ خَيْرًا يَقْهَهُ فِي الدِّينِ " أخرجه الصحيحان . ولا يكون ذلك إلا
بشرح الصدر وتوثيره . والدِّينُ العبادات ، كما قال : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . ودليل
خطابه أن مَنْ لم يرد الله به خيرا ضيق صدره ، وأبعد فهمه فلم يفقهه . والله أعلم . وروى أن
عبد الله بن مسعود قال : يا رسول الله ، وهل ينشرح الصدر ؟ قال : " نعم يدخل القلب
نور " فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : " التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْفُرُودِ
وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْوَيْلِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ " . وفرا ابن كثير « ضَبَقًا »
بالتخفيف ؛ مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لَتَانِ . ونافع وأبو بكر « حَرَجًا » بالكسر ، ومعناه الضيق .
كرر المعنى ، وحسن ذلك باختلاف اللفظ . والباقون بالفتح . جمع حرجة ، وهو شدة
الضيق أيضا . والحرجة القيصّة ، والجمع حَرَجٍ وَحَرَجات . ومنه فلان يخرج أى يضيق على
نفسه في تركه هواء لعاصي ؛ قاله المهروري . وقال ابن عباس : الحرج موضع الشجر المتلف ؛
فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الزاوية إلى الموضع الذي آلتف شجره ،
وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا المعنى ؛ ذكره مكّي والثعلبي وغيرهما . وكل ضيق
حَرَجٌ وَحَرَج . قال الجوهري ، مكان حرج وحرج أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه
الزاوية . وفراي « يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَبَقًا حَرَجًا » و « حَرَجًا » . وهو بمنزلة الواحد والواحد والقرود والقرود

والثقف والذئف؛ في معنى واحد، وحكاة غيره عن الفراء . وقد خرج صدره يخرج حرياً .
والخرج الإجم . والخرج أيضاً : الناقة الضامرة . ويقال : الطويلة على وجه الأرض ؛
من أبي زيد، فهو لفظ مشترك . والخرج : خشب يشد بعضه إلى بعض يحمل فيه الموتى ؛
من الأصمعي . وهو قول امرئ القيس :

فلما ترسني في رحالة جابر • على خرج كالقترخفق اكفاني^(١)

وربما وضع فوق نعش النساء ؛ قال عترة يصف ظلياً :

يبنن قلة رأسه وكأنه • خرج على نعش من محم^(٢)

وقال الزجاج : الخرج : أضيق الضيق . فإذا قيل . فلان خرج الصدر ، فالمعنى ذو خرج
في صدره . فإذا قيل : خرج فهو فاعل . قال النحاس : خرج أسم الفاعل ، وخرج مصدر
وصف به ؛ كما يقال : رجل عدل ورضاً .

قوله تعالى : (كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) قرأه ابن كثير بإسكان الصاد مخففاً ، من
الصعود وهو الطلوع . شبه الله الكافر في نفوره من الإيمان ونفله عليه بمرثلة من تكلف
ما لا يطيقه ؛ كما أن صعود السماء لا يطاق . وكذلك يصاعد وأصله يتصاعد ، أدغمت التاء
في الصاد ، وهي قراءة أبي بكر والنخعي ؛ إلا أن فيه معنى فعل شيء بعد شيء ، وذلك أهمل على
فاعله . وفرا الباقر بالتشديد من غير ألف ، وهو كالذي قبله . معناه يتكلف ما لا يطيق
شيئاً بعد شيء ؛ كقولك : يتجزع ويتفوق^(٣) . وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « كَأَنَّمَا
يَتَصَعَّد » . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يَصْعَد ويصاعد واحد . والمعنى
فهما أن الكافر من ضيق صدره كأنه يريد أن يصعد إلى السماء وهو لا يقدر على ذلك ؛ فكانه

(١) أراد بالرحالة الخشب الذي يحمل عليه في مرثته . وأراد بالأكفان ثيابه التي عليه ؛ لأنه قد رآها ثيابه التي
يدفن فيها . وخففها ضرب الريح لها . وأراد بجابر بن جابر بن حتى النخعي ، وكان معه في بلاد الروم ، فلما أشتدت
طه صنع له من الخشب شيئاً كالقتر يحمل فيه ؛ والقتر : مركب من مراكب الرجال بين الرجل والرجل . (عن الحسن
مادة خرج) . (٢) وصف ضامة بينهما وقالوا هو وسط جناحه ويحملها معه .

(٣) تفوق ثراه ؛ فربه شيئاً بعد شيء .

يستدعى ذلك . وقيل : المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء نبواً عن الإسلام . (كَذَلِكَ يُعْمَلُ
 أَفْعَالُ الرَّجْسِ) عليهم ؛ بحمله ضيق الصدر في أجسادهم . وأصل الرُّجْس في اللغة التَّن ، قاله
 ابن زيد : هو العذاب . وقال ابن عباس : الشيطان ؛ أى يسلبه عليهم . وقال مجاهد :
 الرُّجْس ما لا خير فيه . وكذلك الرُّجْس عند أهل اللغة هو التَّن . فمعنى الآية والله أعلم ؛
 ويعمل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة (على الذين لا يؤمنون) .

قوله تعالى : وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ
 لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا) أى هذا الذى أنت عليه يا محمد والمؤمنون
 دين ربك لا أعوجاج فيه . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أى بيناها (لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ) .

قوله تعالى : لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (لَهُمْ) أى للتذكرين . (دَارُ السَّلَامِ) أى الجنة ، فالجنة دار الله ؛
 كما يقال : الكعبة بيت الله . ويجوز أن يكون المعنى دار السلامة ، أى التى يسلم فيها من
 الآفات . ومعنى (عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى مضمونة لهم عنده بوصلهم إليها بفضلهم . (وَهُمْ وَلِيُّهُمْ)
 أى ناصرهم ومُعينهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَنْمَعَتَرُ الْجَنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ
 الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا
 أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ أَنَارُ مَوْنِكُمْ خَلِّدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ
 إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى : **(وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ)** نصب على الفعل المحذوف ، أى ويوم يحشرهم بقول .
(جَمِيعًا) نصب على الحال . والمراد حشر جميع الخلق في موقف القيامة . **(يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ)**
نداء مضاف . **(قَدْ أَتَكْتُمُونِ مِنَ الْإِنْسِ)** أى من الاستماع بالإنس ، فحذف المصدر المضاف
إلى المفعول ، وحرف الجر ، يدل على ذلك قوله : **(رَبَّنَا أَسْمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ)** وهذا رد قول
من قال : إن الجن هم الذين استمعوا من الإنس ؛ لأن الإنس قبلوا منهم . والصحيح أن كل
واحد مستمع بصاحبه . والتقدير في العربية : استمع بعضهم بعضاً ، فاستماع الجن من الإنس
انهم تَلَذَّذُوا بطاعة الإنس إياهم ، وتَلَذَّذَ الْإِنْسُ بقبولهم من الجن حتى زَنَوْا وشربوا الخمر باغواء
الجن إياهم . وقيل : كان الرجل إذا مَرَّ بوادٍ في سفره وخاف على نفسه قال : أهُوذ رَبِّ
هذا الوادى من جميع ما أخطر . وفى التنزيل « **وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ**
مِنَ الْجِنِّ فَرَّادُوهُمْ رَهَقًا » . فهذا استماع الإنس بالجن . وأما استماع الجن بالإنس فيما كانوا
يُلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر . وقيل : استماع الجن بالإنس أنهم يفتنون
أن الجن يقدرُونَ أن يَدْفَعُوا عنهم ما يحذرون . ومعنى الآية تفرغ الضالين والمضِلين وتوبيخهم
في الآخرة على أعين العالمين . **(وَلَقَدْ أَجَلْنَا الَّذِي أُجِّلَتْ لَنَا)** يعنى الموت والقبر ، ووافينا نادمين .
(قَالَ النَّارُ مَتَوَاتُمْ) أى موضع مقامكم . والمتوَاتَى المقام . **(خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ)**
استثناء ليس من الأول . قال الزجاج : يرجع إلى يوم القيامة ، أى خالدين في النار إلا ما شاء
الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار ملتهم في الحساب ؛ فالاستثناء منقطع . وقيل :
يرجع الاستثناء إلى النار ، أى إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار في بعض الأوقات . وقال
ابن عباس : الاستثناء لأهل الإيمان . فـ« **ها** » على هذا معنى مَنْ . وعنه أيضاً أنه قال :
هذه الآية توجب الوقف في جميع الكفار . ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فيمن لم يمت ،
إذ قد يُسلم . وقيل : « **إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ** » من كونهم في الدنيا بغير عذاب . ومعنى هذه الآية معنى
الآية التى في «هود» . قوله : « **فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ** » وهناك يأتى مستوفى إن شاء الله .
(إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) أى في عقوبتهم وفى جميع أفعاله **(مَلِيمٌ)** بمقدار مجازاتهم .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) المعنى وكما فعلنا بهؤلاء بما وصفته لكم من استمتاع بعضهم ببعض أو جعل بعض الظالمين أولياء بعض ، ثم يتبرأ بعضهم من بعض فداً . ومعنى «نُؤَيِّنُ» على هذا نجعل ولياً . قال ابن زيد : نسلط ظالمة الحق على ظالمة الإنس . وعنه أيضاً : نسلط بعض الظالمة على بعض فيهلكه ويذله . وهذا تهديد للظالم إن لم يمتنع من ظلمه سلط الله عليه ظالماً آخر . ويدخل في الآية جميع من يظلم أو يظلم الرعية ، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم . وقال فضيل بن عياض : إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقِفْ ، وأنظر فيه متعجباً . وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولَّى أمرهم خيارهم ، وإذا سخط الله على قوم ولَّى أمرهم شرارهم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعان ظالماً سلطه الله عليه » . وقيل : المعنى نيكّل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، كما نيكّلهم غداً إلى رؤسائهم الذين لا يقدرون على تخليصهم من العذاب . أى كما فعل بهم ذلك في الآخرة كذلك فعل بهم في الدنيا . وقد قيل في قوله تعالى « نُؤَيِّنُ مَا نُوَلِّى » : نكّله إلى ما وكل إليه نفسه . قال ابن عباس : تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شرّاً ولَّى أمرهم شرارهم . يدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » .

قوله تعالى : يَمَعَشِرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُزِدُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ حَيَوةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (يَمَعَشِرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ) أى يوم نحشرهم يقول ألم يأتكم رسل ، لحذف ؛ فيعرفون بما فيه اقتضاهم . ومعنى « منكم » في الخلق والتكليف والمخاطبة . ولما

كانت الجن ممن يُخطب ويقل قال « منكم » وإن كانت الرسل من الإنس وظب الإنس في الخطاب كما يُقلب المذكور على المؤنث . وقال ابن عباس : رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ما سمعوه من الوحي ؛ كما قال : « وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ^(١) » . وقال مُقاتِل والضحاك : أرسل الله رسلا من الجن كما أرسل من الإنس . وقال مجاهد : الرسل من الإنس ، والنذر من الجن ؛ ثم قرأ « إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ » . وهو معنى قول ابن عباس ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال الكلبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يُبعثون إلى الإنس والجن جميعا .

قلت : وهذا لا يصح ، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيَتْ نَحْمًا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَحْيٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَحْيٍ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ » الحديث . على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال ابن عباس : كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمدا صلى الله عليه وسلم بُعث إلى الجن والإنس ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي . وقيل : كان قوم من الجن استموا إلى الأنبياء ثم طردوا إلى قومهم وأخبروهم ؛ كالحال مع نبينا عليه السلام . فيقال لهم رسل الله ، وإن لم يُنص على إرسالهم . وفي التنزيل « يَخْرُجُ مِنْهُمَا الذُّلُوكُ وَالْمَرْجَانُ ^(٢) » أي من أحدهما ، وإنما يخرج من الملع دون العذب ، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن ؛ فمعنى « منكم » أي من أحدكم . وكان هذا جائزا ؛ لأن ذكرهما سبق . وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتما عرصة القيامة ، والحساب عليهم دون الخلق ؛ فلما صاروا في تلك العرصة في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة ؛ لأن بدء خلقهم للعبودية ، والثواب والعقاب على العبودية ، ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تراب ، وخلقهم غير خلقنا ؛ ففهم مؤمن وكافر .

(١) في قوله تعالى : « وَإِذَا حُرُوفًا إِلَيْكَ قَرَأَ مِنَ الْجِنِّ ... » الخ آية ٢٩ سورة الأحقاف

(٢) في قوله تعالى : « قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا ... » آية ٣٠ . (٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .

وعدونا إليهم عذوباً لهم ، يهادى مؤمنهم ويؤايل كافرهم . وفيهم أهواله : شجرة وقدرية ومرجفة يتلون كتابنا . وقد وصف الله عنهم في سورة « الجن » من قوله : « وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ » . « وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِجَ فِدَا » على ما يأتي بيانه هناك . « يَقْضُونَ » في موضع رفع نعت لرسول . (قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا) أى شهدنا أنهم بلغوا . (وَغَرَّبْنَاهُمْ حَيَاةَ الدُّنْيَا) قيل : هذا خطاب من الله للمؤمنين ، أى أن هؤلاء قد غربتهم الحياة الدنيا ، أى خدعتهم وظنوا أنها تدوم ، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) أى أعترفوا بكفرهم . قال مقاتل : هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك .

قوله تعالى : ذَلِكَ أَن لَّيْكَنَ رَبُّكَ مُهِلِكَ الْقُرَىٰ يَظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ) في موضع رفع عند سيويه ، أى الأمر ذلك . و « أَن » مخففة بمن الضميمة ، أى إذا فعلنا هذا بهم لأنى لم أكن أهلك القرى بظلمهم ، أى بشرهم قبل إرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير . وقيل : لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم ، فهو مثل « وَلَا تَرَوْا زُرَّةً أُخْرَى » . ولو أهلكهم قبل بعثه الرسل فله أن يفعل ما يريد . وقد قال عيسى : « إِن تَعْلَمِيهِمْ فُلُوحَهُمْ عَادِلَةٌ » وقد تقدم . وأجاز القراء أن يكون « ذَلِكَ » في موضع نصب ، المعنى : فعل ذلك بهم ، لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا) أى من الجن والإنس ، كما قال في آية أخرى : « أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمِّمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ » ثم قال : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَلِيُؤْمِنُوا بِأَعْمَالِهِمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وفي هذا ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة ، والعاصي منهم في النار ، كالإنس سواء . وهو أوضح

ما قيل في ذلك فاعلمه . ومعنى « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ » أى ولكل عامل بطاعة درجات في الثواب . ولكل عامل بمصيبة دركات في العقاب . (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ) أى ليس بلام ولا مأم . والفظة أن يذهب الشيء عنك لاشتغالك بغيره . (عَمَّا يَسْمَلُونَ) فراه ابن عامر بالهاء ، الباقون بالياء .

قوله تعالى : **وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ؕ آخَرِينَ** ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى : (**وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ**) أى عن خلقه وعن أعمالهم . (**ذُو الرَّحْمَةِ**) أى بأوليائه وأهل طاعته . (**إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ**) بالإماتة والاستئصال بالعذاب . (**وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ**) أى خلقاً آخر أمثل منكم واطوع . (**كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ**) والكاف في موضع نصب ، أى يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلاقاً مثل ما أنشأكم ، ونظيره « **إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ آخَرِينَ** » . (**وَأَنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا فَيْرَكُمْ** » . فالغنى يذل فبركم مكانكم ، كما تقول : أعطيتك من دينارك ثوباً .

قوله تعالى : **إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ** ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى : (**إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَآتٍ**) يحتمل أن يكون من « أوعدت » في الشر ، والمصدر الإبعاد . والمراد عذاب الآخرة . ويحتمل أن يكون من « وعدت » على أن يكون المراد الساعة التى في مجيئها الخير والشر فقلب الخير . روى معناه عن الحسن . (**وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ**) أى فائتين ؛ يقال : أعجزنى فلان ، أى فائتنى وغلبنى .

قوله تعالى : **قُلْ يَنْقُورُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ**

تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ ﴾ وفرا أبو بكر الجامع «مكاتكم» . والمكانة الطرقة . والمعنى : أجتبوا على ما أتم عليه فانا أثبت على ما أنا عليه . فإن قيل : كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار . فالجواب أن هذا تهديد ، كما قال عز وجل : « قَلِيلٌ حَسِبُوا قَلِيلًا وَلَكِنَّا كَثِيرٌ ^(١) » . ودل عليه « قَسُوفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » أى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الإسلام ، ومن له وراثة الأرض ، ومن له الدار الآخرة ، أى الجنة . قال الزجاج : « مكاتكم » تمسككم فى الدنيا . آمن عباس والحسن والنخعي : على ناحيتكم . القنبي : على موضعكم . ﴿ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ على مكاتى ، مخفف لدلالة الحال عليه . « ومن » من قوله « مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » فى موضع نصب بمعنى الذى ؛ لوقوع العلم عليه . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقا . أى تعلمون أينما تكون له عاقبة الدار ، كقوله : « لَتَعْلَمُنَّ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ ^(٢) أَحَقُّ » وفرا حمزة واليكسانى « من يكون » بالياء .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ فيه مسألة واحدة : ويقال : ذرا يذرا ذرءا ، أى خلق . وفى الكلام حذف واختصار ، وهو وجعلوا الأصنامهم نصيبا ؛ دل عليه ما بعده . وكان هذا مما زينه الشيطان وسوله لهم ، صرخوا من ما هم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . والمعنى متقارب . جعلوا لله جزءا ولشركائهم جزءا ، فإذا ذهب ما لشركائهم بالإتفاق عليها وعلى سادتها عوضوا منه ما لله ، وإذا ذهب ما لله بالإتفاق على الضيفان والمساكين لم يعوضوا منه شيئا ، وقالوا :

الله مستغن عنه وشركاؤا فقراء . وكان هذا من جهالاتهم ويزعمهم . والزم الكذب . قال
شريح القاضي : إن لكل نبي كُتِبَ وكُتِبَ الكذب زعموا . وكانوا يكذبون في هذه الأشياء
لأنه لم يقل بذلك شرع . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : من أراد أن يعلم
جهل العرب فليقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ
قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله كلام صحيح ، فإنها تصرف
بمقولها العاجزة في تنوع الحلال والحرام سفاهة بغير معرفة ولا عدل ، والذي تصرفت بالجهل
فيه من اتخاذ الآلهة أعظم جهلا وأكبر جرما ، فإن الاعتداء على الله تعالى أعظم من الاعتداء على
المخلوقات . والدليل في أن الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في مخلوقاته أمين وأوضح
من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام . وقد روى أن رجلا قال لعمر بن العاصي : إنكم
على كمال عقولكم ووفور أحلامكم عبدتم الحجر ! فقال عمرو : تلك عقول كادها بارها . فهذا
الذي أخبر الله سبحانه من سخافة العرب وجهلها أمر أذهب الإسلام ، وأبطله الله ببعثه الرسول
عليه السلام . فكان من الظاهر لنا أن نبحثه حتى لا يظهر ، وننساه حتى لا يذكر ، إلا أن
ربنا تبارك وتعالى ذكره بنصه وأورده بشرحه ، كما ذكر كفر الكافرين به . وكانت الحكمة
في ذلك - والله أعلم - أن قضاءه قد سبق ، وحكمه قد نفذ بان الكفر والتخليط لا ينقطعان إلى
يوم القيامة . وقرأ يحيى بن وثاب والشافعي والأعمش والكسائي « يزعمهم » بضمه الزاي .
والباقون يفتحها ، وهما لغتان . (قَدْ كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أي إلى المساكين .
(سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أي ساء الحكم حكمهم . قال ابن زيد : كانوا إذا ذبحوا ما لله ذكروا عليه اسم
الأوثان ، وإذا ذبحوا ما لأوثانهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى « قَدْ كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
إِلَى اللَّهِ » . فكان تركهم لذكر الله مذموم ، وما منهم وكان داخل في تركه أكل ما لم يذكر اسم الله عليه .
فوله تعالى : وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ
شُرَكَائِهِمْ لِيُرِدُّوهُمْ وَلْيَأْسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ
وَمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ المعنى :
 فكما زين هؤلاء أن جعلوا لله نصيبا ولأصنامهم نصيبا كذلك زين لكثير من المشركين
 قتل أولادهم شركائهم . قال مجاهد وغيره : زين لم يقتل البنات مخافة العيلة . قال الفراء
 والزجاج : شركائهم ما هنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان . وقيل : هم الفؤاد من الناس .
 وقيل : هم الشياطين . وأشار بهذا إلى الواد الخفي وهو دفن البنت حية مخافة السبابة
 والحاجة ، وعدم ما حرم من النصر . وسبى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله
 فاشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم . وقيل : كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لن ولد له
 كذا وكذا غلاما لينحره أحدهم ، كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبح ولده عبد الله . ثم قيل :
 في الآية أربع قراءات ، أحدها قراءة الجمهور : « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ
 أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ » وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة . « شركائهم » رفع
 بزین ؛ لأنهم زينوا ولم يقتلوا . « قتل » نصب بزین . « وأولادهم » مضاف إلى المفعول ،
 والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل لأنه أحذته ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن
 المفعول ؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظا مضاف إلى الفاعل معنى ؛ لأن التقدير زين لكثير
 من المشركين قتلهم أولادهم شركائهم ، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى :
 « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ » أى من دعائه الخير . فالهاء فاعلة الدعاء ، أى لا يسأل الإنسان
 من أن يدعو بالخير . وكذا قوله : زين لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركائهم .
 قال مكِّي : وهذه القراءة هي الاختيار لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة . القراءة الثانية
 « زَيْنٌ » (بضم الزاي) . « لكثير من المشركين قتل » (بالرفع) . « أولادهم » بالخفض . « شركائهم »
 (بالرفع) قراءة الحسن . أبى عامر وأهل الشام « زَيْنٌ » بضم الزاي « لكثير من المشركين
 قتل أولادهم » برفع « قتل » ونصب « أولادهم » . « شركائهم » بالخفض فيما حكى أبو عبيد ؛
 وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قتل »

بالرفع « أولادهم » بالخفض « شركائهم » بالخفض أيضا . فالقراءة الثانية قراءة الحسن جائزة ، يكون « قتل » اسم مالم يُسم فاعله ، « شركائهم » ؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه « زين » ، أي زينته شركائهم . ويجوز على هذا ضرب زيد عمرو ، بمعنى ضربه عمرو ، وأنشد سيويه :

• لَيْكُ زَيْدُ ضَارِعٍ لَخْصُومَةٍ •

أي يبيكه ضارع . وقرا ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر « وَسَحَّ لَهُ فِيهَا بِالْفَدْوِ وَالْأَصَالِ وَجَالٌ »^(١) التقدير يسبحه رجال . وقرا إبراهيم بن أبي عبلة « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارُ ذَاتُ الْوَقُودِ »^(٢) بمعنى قتلهم النار . قال النحاس : وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل بالشام فلا يجوز في كلام ولا في شعر ، وإنما أجاز النحويون التفریق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف لأنه لا يفيض ، فأما بالإسماء غير الظروف قلح . قال مكي : وهذه القراءة فيها ضعف للتفریق بين المضاف والمضاف إليه ؛ لأنه إنما يجوز مثل هذا التفریق في الشعر مع الظروف لأناسمهم فيها وهو في المفعول به في الشعر بعيد ، فإجازته في القراءة أبعد . وقال المهدوي : قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه ، ومثله قول الشاعر :

فَرَجَّحْتُهَا بِمَرْجَةٍ • رَجَّحَ الْقُلُوصُ أَبِي مُرَادَةٍ^(٣)

يريد : رَجَّحَ أَبِي مُرَادَةِ الْقُلُوصُ . وأنشد ،

تَمَرَّ عَلَى مَا تَسْتَمِرُّ وَقَدْ شَفَتْ • فَلَا تَلَّ عَبْدُ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورَهَا

يريد شفت عبد القيس فلا تَلَّ صدورها . وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوي : قراءة ابن عامر لا تجوز في العربية ؛ وهي زَلَّةٌ عالم ، وإذا زل العالم لم يحز اتباعه ، ورُدُّ قوله إلى الإجماع ، وكذلك يجب أن يرد من زل منهم أو سها إلى الإجماع ؛ فهو أولى من الإصرار

(١) آية ٣٦ سورة النور . (٢) آية ٤ سورة البروج .

(٣) ذكر الأعشى هذا البيت ولم يزه إلى أحد . والرجح هاهنا الضمن ، والمزجة بكسر الميم ؛ ربح نصير كالزاريق . والقُلُوصُ بفتح القاف : القتيبة من النوق . بخبر أنه زج امرأته بالمزجة كما زج أبو مرادة القُلُوص . وأبو مرادة كنية رجل . وأجس شرح الشواهد الكبرى المعنى في باب الإضافة .

على غير الصواب . وإنما أجازوا في الضرورة للشاهر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه
بالظرف ؛ لأنه لا يفصل . كما قال :

كَمَا خُطَّ الْكَتَابُ بِكَفِّ يَوْمًا • يَسُودِي يُقَارِبُ أَوْ يُزِيلُ^(١)

وقال آخر :

كَانَ أَصَوَاتٌ مِنْ إِيْضَالِن بِنَا • أَوَاتِرِ الْمَيْسِ أَصَوَاتُ الْقَرَارِجِ^(٢)

وقال آخر :

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدِمَا أَسْتَعْبَتَ • فَهْ دَرَّ الْيَوْمَ مَنْ لَأَمَهَا^(٣)

وقال القشيري : وقال قوم هذا قبيح ، وهذا محال ، لأنه إذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى
الله عليه وسلم فهو النصيح لا القبيح . وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان
« شركائهم » بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر . وأضيف القتل في هذه القراءة إلى
الشركاء ؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودعوا إليه ؛ فاقفل مضاف إلى فاعله على ما يجب
في الأصل ، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه ، وقدم المفعول وتركه منصوبا على حاله ؛
إذا كان متأخرا في المعنى ، وأخر المضاف وتركه مخفوضا على حاله ؛ إذا كان متقدما بعد القتل .
والتقدير : وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . أي أن قتل شركائهم
أولادهم . قال النحاس : فأما ما حكاه غير أبي حنيفة (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز . على أن
تبدل شركائهم من أولادهم ؛ لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (أي يردوهم) اللام لا م كذا

(١) البيت لأبي حنيفة النخعي . والشاهد فيه إشارة الكف إلى اليهودي مع الفصل بالظرف - وصف رسوم الداه
فشيها بالكتاب في دنيا والاستدلال بها ، وعرض اليهود لأنهم أهل كتاب . ويصل كتابه بضمها متقارب ومضيا
مفروق متباين لاختصاص آثار الديار تلك الصفة والحال . (عن شرح الشواهد) .

(٢) البيت لدى الرمة . والشاهد فيه إشارة الأصوات إلى أواخر الميس مع فصه بالهمزة وضرورة . والميس
شجر تحمل منه الرحال . والإيتال ، صرعة السير . يقول : كان أصوات أواخر الميس من شدة سحر الإيتال واضطراب
ورعافها عليها أصوات القارارج (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت لسرور بن قية . والشاهد فيه إشارة^(٤)
إلى من مع جواز الفصل بالظرف ضرورة إذ لم يمكن إشارة الميراث . وصف امرأة نظرت إلى «حلتها» وهي جارية
معه بعد من ديارها ، فذكرت به بلاغا فاستعرت شوقا إليها (عن شرح الشواهد لتخري) .

والإرداء ، الإهلاك . (وَلِيَلْبِسُوا طَيِّبَهُمْ دِينَهُم) الذي أرتهى لهم . أى بأمرهم بالباطل وشككونهم فى دينهم . وكانوا على دين إسماعيل ، وما كان فيه قتل الولد ؛ فبصير الحق مغطى طبعه ؛ فهنا لبسوا . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فُتِلُوهُ) بين أن كفرهم بمشقة الله . وهو رد على القدرية . (فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) يريد قولهم إن الله شركاء .

قوله تعالى : وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ خِجْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَرِّعْنَاهُمْ . وَأَبْنَعُمْ حَرِمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْرِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٨﴾

ذكرنوما أتمر من جهالتهم . وقرأ أبان بن عثمان « حُجْر » بضم الحاء والجيم . وقرأ الحسن وقناة « حُجْر » بفتح الحاء وإسكان الجيم ، لغات بمعنى . وعن الحسن أيضا « حُجْر » بضم الحاء . قال أبو عبيد عن هارون قال : كان الحسن بضم الحاء فى « حُجْر » من جميع القرآن إلا فى قوله : « بَرِّعْنَا وَحُجْرًا مَحْجُورًا » فإنه كان يكسرهما هاهنا . وروى عن ابن عباس وابن الزبير « وَحَرْتُ حِجْرًا » الزاء قبل الجيم ؛ وكذا فى مصحف أبى ؛ وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جبذ وجذب . والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحرج ؛ فإن الحرج (بكسر الحاء) لغة فى الحرج (بفتح الحاء) وهو الضيق والإثم ؛ فيكون معناه الحرام . ومنه فلان يتحرج أى يضيق على نفسه الدخول فيما يشتهى عليه من الحرام . والحجر : لفظ مشترك . وهو هنا بمعنى الحرام ، وأصله المنع . وتسمى العقول حجرا لمنعه عن القبايح . وفلان فى حجر القاضى أى منعه . حجرت على الصبي حجرا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : « هَلْ فِي ذَلِكَ تَسْمٌ لِذِي حُجْرٍ » والحجر الفرس الأثنى . والحجر القرابة . قال :

يريدون أن يُقْصَوْه عَنِّي وَإِنَّهُ * لَنُوحَسِبُ ذَانِ إِلَى وَذُو حُجْرٍ

وحجر الإنسان وحجره لغتان ، والفتح أكثر . أى حرّموا أنعاما وحرّموا وجعلوها لأصنامهم وقالوا : (لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ) وهم خدام الأصنام . ثم رت أن هذا تحكّم لم يرد به

شرع ، ولهذا قال : « وَرَعِيهِمْ » . (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) يريد ما يستوعب لأنتهم على ما تحذم من التصيب . وقال مجاهد : المراد البجيرة والوصيلة والحام . (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ كَسَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) مئى ما ذبحوه لأنفسهم . قال أبو وائل : لا يصحون عليها . (أَقْيَاءُ) أى للاقتراء (عَلَى اللَّهِ) ؛ لأنهم كانوا يقولون : الله أمرنا بهذا . فهو نصب على المفعول به . وقيل : أى يفترقون أقتراء ، واتصافه لكونه مصدرا .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَيْنَا أَوْجَنَّا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَجَّزِيهِمْ وَصَفَّهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا) هذا نوع آخر من جهلهم . قال ابن عباس : هو اللبن ، جلوه حلالا للذكور وحراما على الإناث . وقيل : الأجنة ، قالوا : إنها لذكورتنا . ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء . والماء في خالصة للبالغة في الخلوص ، ومثله رجل علامة ونسابة ، عن الكسائي والأخفش . و « خالصة » بالرفع خبر المبتدأ الذى هو « ما » . وقال الفراء : تأتيها لتأنيث الأنعام . وهذا القول عند قوم خطأ ، لأن ما في بطوننا ليس منها ، فلا يشبه ويتقطعه بعض السيارة ، لأن بعض السيارة سيارة ، وهذا لا يلزم الفراء ، فإن ما في بطون الأنعام أنعام مثلها ، فأنت لتأنيثها ، أى الأنعام التى في بطون الأنعام خالصة لذكورتنا . وقيل : أى جماعة ما في البطون . وقيل : إن

(١) البجيرة : الناقة التى ثبتت نعمة أبطن ، وكان أعرجها ذكرا يجرها أذنها (أى شقوها) وأضروا ظهورها من الركوب والحمل والاقبح ، ولا تغلا (تطرد) عن ماء زده ، ولا تمنع من مرض ، وإذا قلبها المني انقطع به لم يركبها . والوصيلة : الناقة التى وصلت بين عثرة أبطن . ومن الشام التى وصلت سبعة أبطن ، حاتين ؛ فان ولدت في السابعة حاتلا وجديا قيل : وصلت أخاها ؛ فلا يشرب لبن الأم الا الرجال دون النساء . والحامى : الفحل من الإبل يضرب الضراب المهدود ، قبل عثرة أبطن ، فإذا بلغ ذلك قالوا : هذا حام . أى حى ظهر فترك ، فلا يقطع مك شيء ولا يمنع من ماء ولا مرض . راجع تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله من بجمرة ... » آية ١٠٢ سورة المائدة .

« ما » يرجع إلى الألبان أو الأجنة ؛ بقاء التأنيث على المعنى والتذكير على اللفظ . ولهذا قال :
 « ومحرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا » على اللفظ . ولو راعى المعنى لقال ومحرمة . ويتَّضَعُ هذا قراءة الأعمش
 « خالص » بغير هاء . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد ، إلا أن الهاء البالغة ؛ كما
 يقال : رجل داهية وعلامة ؛ كما تقدَّم . وقرأ قتادة « خالصة » بالنصب على الحال من الضمير
 في الظرف الذي هو صلة له « ما » . وخبر المبتدأ محذوف ؛ كقولك : الذي في الدار قائما زيد .
 هذا مذهب البصريين . وانتصب عند الفراء على القطع . وكذا القول في قراءة سعيد بن
 جبيرة خالصة . وقرأ ابن عباس « خالصة » على الإضافة يكون ابتداء ثانيا ؛ والخبر « لَدُنَّا كورنا »
 والجملة خبر « ما » . ويجوز أن يكون « خالصة » بدلا من « ما » . فهذه خمس قراءات .
 (« ومحرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا ») أي بناتنا ؛ عن ابن زيد . وغيره : نسائهم . (« وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً ») قرئ بالياء
 والتاء ، أي إن يكن ما في البطون ميتة (« فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ») أي الرجال والنساء . وقال « فيه »
 لأن المراد بالميتة الحيوان ، وهي تقوى قراءة الباء ، ولم يقل فيها . « مَيْتَةً » بالرفع بمعنى تقع
 فلو تحللت . « مَيْتَةً » بالنصب ؛ أي وإن تكن النسمة ميتة . (« سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ ») أي كذبهم
 وأقترامهم ؛ أي يهذبهم على ذلك . وانتصب « وَصْفُهُمْ » بترج الخافض ؛ أي بوصفهم .
 وفي الآية دليل على أن العالم يبنى له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذ به ، حتى يعرف
 فساد قوله ، ويعلم كيف يرتد عليه ؛ لأن الله تعالى أعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قول
 من خالفهم من زمانهم ؛ ليعرفوا فساد قولهم .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١١١﴾
 أخبر بنصرتهم ليؤاذهم البنات وتحريمهم البحيرة وغيرها بقولهم ، قتلوا أولادهم سفها خوف
 الإملاق ، وحجروا على أنفسهم في أموالهم ولم يحشوا الإملاق ؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم .
 قلت : إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق ؛ كما ذكر الله في غير هذا الموضع .
 وكان منهم من يقتله سفها بغير حجة منهم في قتله ؛ وهم ربيعة ومضر ، كانوا يقتلون بناتهم

لأحل الحبيبة . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ، فالحقوا البنات بالبنات . روى أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزال مُتَمَتِّعاً بن بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالك تكون عزونا ؟" فقال : يا رسول الله ، إنى أذنبت ذنباً فى الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله وإن أسألت ! فقال له : "أخبرنى عن ذنبك" . فقال : يا رسول الله ، إنى كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فوُلدت لى بنت فشققت إلى أمرأتى أن أتركها فتركته حتى كبرت وأدركت ، وصارت من أجمل النساء فخطبوها ، فدخلت الحية ولم يحتمل قلبى أن أزوجه أو أتركها فى البيت بنسب زوج ، فقلت للراة : إنى أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا فى زيارة أربابى فابعثها معى ، فمُرت بذلك وزينتها بالياب والحلي ، وأخذت على الموائيق بالآخونها ، فذهبت بها إلى رأس بر فَنظَرْتُ فى البر ففطنت الجارية إنى أريد أن ألقيا فى البر ، فالترمنى وجعلت تبكى وتقول : يا أبت ! أيسر تريد أن تفعل بى ! فرحمتها ، ثم نظرت فى البر فدخلت على الحية ، ثم الترمنى وجعلت تقول : يا أبت ! لا تُضَيِّعْ أمانة أُمى ، فجعلت مرة أنظر فى البر ومرة إليها وأرحمها ، حتى غلبني الشيطان فأخذتها وألقيتها فى البر منكوسة ، وهى تنادى فى البر : يا أبت ، قتلنى . فكنت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت . فكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال : "لو أمرت أن أحاقب أحداً بما فعل فى الجاهلية لعاقبتك" .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِى أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ
وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ وَأَلْزَيْتُونَ وَأَكْرَمَانَ مُنْشَأً وَغَيْرَ مُنْشَأٍ
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١١١﴾

ليه ثلاث وعشرون مسألة :

الأول - قوله تعالى : (**أَنشَأَ**) أى خلق . (**جَنَاتٍ مَّعْرُوسَاتٍ**) أى بساين ممسوكات مرفوعات . (**وغير مَّعْرُوسَاتٍ**) غير مرفوعات . قال ابن عباس : « معروضات » ما أنبسط على الأرض مما يُعرّش مثل الكرم والزروع والبطيخ . (**وغير مَّعْرُوسَاتٍ**) ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار . وقيل : المعروضات ما ارتفعت أشجارها . وأصل التعريض الرفع . وعن ابن عباس أيضا : المعروضات ما أثبتته ورفعته الناس . وغير المعروضات ما خرج في البرارى والجبال من الغلظ . يدل عليه قرينة على رضى الله عنه « **مَّعْرُوسَاتٍ** و **غَيْرُ مَّعْرُوسَاتٍ** » بالنيين للجنة وليس للمهنة .

الثانية - قوله تعالى : (**وَالنَّعْلَ وَالزَّرْعَ**) أفردهما بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيها من الفضيلة ؛ على ما تقدم بيانه في « البقرة » عند قوله « **مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ** » الآية . (**عُتِلًا أَكُلَهُ**) بنى طعمه من الجيد واللّون . وسمّاه أكلا لأنه يؤكل . وهـ « **أَكُلَهُ** » مرفوع بلا ابتداء . و « **عُتِلًا** » منه ؛ ولكنه لما تقدم عليه وولى منصوبا نصب . كما تقول : عندي طباخا غلام . قال :

النَّارُ مَشْرِيقًا مِنْ عُرْسٍ . وَالْمَحَلَّاتُ عَلَيْهَا مُغْلَقًا بَابٌ

وقيل : « **عُتِلًا** » نصب على الحال . قال أبو إسحاق الزجاج : وهذه مسألة مُشْكِلَةٌ من النحو ؛ لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختف أكلها وهو تمرها ؛ فالجواب أن الله سبحانه أنشأها بقوله : « **سَخَى كُلُّ شَيْءٍ** » فاعلم أنه أنشأها عتقا أكلها ؛ أى أنه أنشأها مقترا فيه الاختلاف . وقد بين هذا سيوريه بقوله : « **صَدْرَتْ بِرَجُلٍ مِنْهُ صَفْرُ صَائِدٍ بِهِ غَدَا** » على الحال ؛ كما تقول : لتدخلن الدار آكلين شاربين ؛ أنه مضمحلون فك . جواب ثالث - أى لما أنشأ كان عتقا أكله ، على معنى أنه لو كان له أكل لكان عتقا أكله . ولم يقل أكلها ؛ لأنه اكنت بإعادة الذ كر على أحدهما ؛ كقوله : « **وَأَنَّا رَأَيْنَا بُيُوتَهُنَّ لُحُومًا مُتَتَبِّعَةً لِّهَاجِهِنَّ** » أى الهيماء . وقد تقدم هذا للمعنى .

(١) تابع ٢٦ ص ٢٦٤ . (٢) آخر سورة البقرة .

الثالثة - قوله تعالى: (وَالزُّرُّوتِ وَالرَّيَّانَ) عطف (مُتَشَابِهًا وَفَرِيقًا) نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أكلة ثلاثة؛ أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من مغير. الثاني على الميتة منه سبحانه طيناً؛ فلو شاء إذ خلقنا لا يخلق لنا غذاء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجثى؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة أن يكون الماء الذي من شأنه الرسوب يصعد بقدرة الواحد علام النيوب من أسافل الشجرة إلى أطالها، حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراق ليست من جنسها، ومخرج خارج من صفته الحرم الوافر، واللون الزاهر، والجثى الحديد، والطعم اللذيذ؛ فأين الطبايع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتفنن هذا الإلهان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب اكلاً؟ لا يتم ذلك في المقول إلا لحي - عالم قدير مُريد. فسيحان من له في كل شيء آية ونهاية!

ووجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما اقتصروا على الله الكتب وأشركوا معه وحلوا وحرّموا دّم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم.

الرابعة - قوله تعالى: (كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) فهذان بناءان جاءا بصيغة أفعال؛ أحدهما مباح كقوله: «فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» والثاني واجب وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيثاره الحق لبيان أن الإبتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة - قوله تعالى: (وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد وابن الجنيبة والضحاك ومعيد بن المسيّب: هي الزكاة المفروضة، المشر ونصف المشر. ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم وحماد ومعيد بن جبير ويحاهد: هو حق في المال سوى الزكاة، أمر الله به نذراً. ودوى عن

ابن عمر وعبد بن الحنفية أيضا، ورواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال مجاهد : إنا حصصت لحضرك المساكين فاطرح لهم من السُّبُل ، وإذا جَذَذْتَ فائق لهم من الشاربخ ، وكذا دوسته وذَيتَه فاطرح لهم منه ، وإذا عرفت يكله فانخرج منه زكاته . وقول ثالث وهو مفسوخ بالزكاة ؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » ، « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » . روى عن ابن عباس وابن الحنفية والحسن وعطية القوفي والثَّعْلَبِيُّ وسعيد بن جبير . وقال سفيان : سألت السُّدِّيَّ عن هذه الآية فقال . نسحها العُشْر ونصف العُشْر . فقلت : عن من ؟ فقال عن العلماء .

السادسة - وقد تَلَقَّى أبو حنيفة بهذه الآية وبموم ما في قوله عليه السلام : "فما صفت السماء العُشْر وفيما سُئِنَ بنضح أو دَالِيَة نصف العُشْر" في إيجاب الزكاة في كل ما تبث الأرض طعاما كان أو غيره . وقال أبو يوسف عنه : إلا الحطب والحشيش والقصب والتبن والصف وقصب الذريرة^(١) وقصب السكر . وأباه الجمهور ، معزولين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العُشْر وما يؤخذ منه نصف العُشْر . قال أبو عمر : لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب . وقالت طائفة : لا زكاة في غيرها . روى ذلك عن الحسن وأبن سيرين والثَّعْلَبِيُّ . وقال به من الكوفيين ابن أبي ليلى والثوري والحسن ابن صالح وأبن المبارك ويحيى بن آدم ، وإليه ذهب أبو حنيفة . وروى ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو مذهب أبي موسى ، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ، ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبيه . وقال مالك وأصحابه : للزكاة واجبة في كل مُتَعَاتٍ مُدْتَرٍ ، وبه قال الشافعي . وقال الشافعي : إنما تجب الزكاة فيما يلبس ويُدْتَرُ ويَتَلْتَلُ ما كولا . ولا تنى في الزشون لأنه إدام . وقال أبو نود مثله . وقال أحمد أقروا أظهروا أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان

(١) آية ١٠٢ سورة التوبة (٢) آية ٤٣ سورة البقرة . (٣) النضح : سق الزرع وغيره .

(٤) السطوح : ثلاثة يسق عليها . (٥) الذريرة : قصب يجاء به من الخشب ، كقصب الشهاب أحمر ينادى به .

يُوسُقْ، فأوجبها في اللوز لأنه مكيل دون الجوز لأنه معدود . وأحتج بقوله عليه السلام :
 " ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة " قال : فبين النبي صلى الله عليه وسلم
 أن محل الواجب هو الوسق، وبين المقدار الذي يجب إخراج الحق منه . ونذهب ^(١) النخعي
 إلى أن الزكاة واجبة في كل ما أنجزته الأرض، حتى في عشر دساج من بقل دستجة بقل .
 وقد اختلف عنه في ذلك، وهو قول عمر بن عبد العزيز فإنه كتب أن يؤخذ مما تنبت الأرض
 من قليل أو كثير العُشر ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن سمك بن الفضل ؛ قال ؛
 كتب ... ؛ فذكره . وهو قول حماد بن أبي سليمان وتلميذه أبي حنيفة . وإلى هذا مال ابن
 العربي في أحكامه فقال : وأما أبو حنيفة بفصل الآية مرآته فأبصر الحق ، وأخذ ببعض
 مذهب الحنفي ويؤويه . وقال في كتاب (القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس) فقال ؛
 قال الله تعالى : « وَالزَّيْتُونَ وَالرَّيَّانُ مَتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ » . واختلف الناس في وجوب
 الزكاة في جميع ما تنضجته أو بعضه، وقد بينا ذلك، في (الأحكام) كُتِبَ به ، أن الزكاة إنما تتعلق
 بالمفقتات كما بينا دون الخضراوات ؛ وقد كان بالطائف الرمان والفرسك والأترج ^(٢) فأعترضه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ذكره ولا أحد من خلفائه .

قلت : وهذا وإن لم يذكره في الأحكام هو الصحيح في المسألة ؛ وأن الخضراوات ليس فيها
 شيء . وأما الآية فقد اختلف فيها، هل هي مُحْكَمَةٌ أو منسوخة أو محمولة على التنب . ولا قاطع
 بين أحد محامليها ، بل القاطع المعلوم ما ذكره ابن بكير في أحكامه : أن الكوفة آتحت بعد
 موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد استقرار الأحكام في المدينة ، أفيجوز أن يتوهم حرقهم
 أو من له أدنى بصيرة أن يكون شريعة مثل هذه عطلت فلم يُسَلَّ بها في دار الهجرة ومستقر
 الوحي ولا خلافة أبي بكر، حتى عمل بذلك الكوفيون . إن هذه لمصيبة فيمن ظنَّ هذا وقال به ؛
 قلت : وما يدلُّ على هذا من معنى التزيل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » أترأه يكتم شيئاً أمراً بقليله أو بيانه ، حاشاه عن ذلك ؛

(١) المستجبة : الخزعة . (٢) الفرسك (كبرج) : الخوخ أو ضرب من أجرة أمر ، أو ما يخلق من نواحه

(٣) آية ٦٧ سورة المائدة .

وقال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » ^(١) ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضرافات شيئا . وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني ^(٢) : إن المقاتل كانت تكون عندنا تخرج عشرة آلاف فلا يكون فيها شيء . وقال الزهري والحسن : تَزَكَّى أمان الخضر إذا أمنت . وبلغ الثمن مائتي درهم ؛ وقاله الأوزاعي في ثمن الفواكه . ولا حجة في قولها لما ذكرنا . وقد روى الترمذي من معاذ أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضرافات وهي البقول فقال : « ليس فيها شيء » . وقد روى هذا المعنى عن جابر وأنس وعليٍّ وعبد بن عبد الله بن جحش وأبي موسى وعائشة . ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله . قال الترمذي : ليس يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . وأحتج بعض أصحاب أبي حنيفة بحديث صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فيما أنبت الأرض من الخضر زكاة » . قال أبو عمر : وهذا حديث لم يروه في ثقات أصحاب منصور أحد هكنا ، وإنما هو من قول إبراهيم .

قلت : وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدنا فلم يبق إلا ما ذكرناه من تخصيص عموم الآية ، وعموم قوله عليه السلام : « فيما سقت السماء العشر » بما ذكرنا . وقال أبو يوسف ومحمد : ليس في شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية سوى الزعفران ونحوه مما يوزن ففيه الزكاة . وكان عهد يعتبر في المصفر والكائن البزر ، فإذا بلغ برزها من القرم والكائن خمسة أوسق كان المصفر والكائن تبعا للبزر ، وأخذ منه العشر أو نصف العشر . وأما القطن فليس عنده دون خمسة أحوال شيء ؛ والجمل ثلثانة من المراق . والورس والزعفران ليس فيما دون خمسة أمان منها شيء . فإذا بلغ أحدهما خمسة أمان كانت فيه الصدقة ، عشرا أو نصف العشر . قال أبو يوسف : وكذلك قصب السكر الذي يكون منه السكر ، ويكون في أرض العشر دون أوسق الخراج ، فيه مافي الزعفران . فأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة في أصول القمار دون البقول . وهذا خلاف

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) المقاتل (جمع خنثة فتح الباء وضها) : موضع القتال .

ما عليه مالك وأصحابه ، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الخلو^(١) وما كان مثلها ، وإن كان ذلك يدنر . كما أنه لا زكاة عندهم في الإرجاس^(٢) ولا في التفاح ولا في الكتف^(٣) ، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا ييس ولا يدنر . وأختلفوا في التين ، والأشهر عند أهل المغرب من يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين . إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك ، قياساً على التمر والزبيب . وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين ، إسماعيل بن إسحاق ومن أتبعه . قال مالك في الموطأ : السنة التي لا اختلاف فيها عندنا ، والذي سمعته من أهل العلم ، أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة : الرمان والقرسك والتين وما أشبه ذلك . وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه . قال أبو عمر : فادخل التين في هذا الباب ، وأظننه (والله أعلم) لم يعلم بأنه ييس ويدنر ويقتات ، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب ، لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان . وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يقتنون بالزكاة فيه ، ويرونه مذهب مالك على أصوله عندهم . والتين مكمل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً ، ويحكم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب مجتمع عليهما . وقال الشافعي : لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ للصدقة منهما وكانا قوتا بالجماز يدنر . قال : وقد يدنر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما ؛ لأنهما لم يكونا بالجماز قوتا فيما علمت ، وإنما كانا فاكهة . ولا زكاة في الزيتون لقوله تعالى : « والزيتون والرمان » . ففرقه مع الرمان ، ولا زكاة فيه . وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه . وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بال عراق ، والأول قاله بمصر ؛ فأضطرب قوله في الزيتون ، ولم يختلف فيه قول مالك . فدل على أن الآية محكمة عندهما غير منسوخة . وأتفق جميعاً على أن لا زكاة في الرمان ، وكان يلزمهما إيجاب الزكاة فيه . قال أبو عمر : فإن كان الرمان خرج باتفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها ، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض . والله أعلم .

(١) الخلو : البندق . (٢) الإرجاس : شجر معروف ، واحدة إرجاسة . ثمرة حلوة يذ .

قلت : بهذا استل من أوجب المشرفي الخضراوات فإنه تعالى قال : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » والمذكور قبله الزيتون والزمان ، والمذكور عقبه جملة ينصرف إلى الأخرى بلا خلاف ، قاله اليكنا الطبري . وروى عن ابن عباس أنه قال ما ليحت رقانة فط إلا بقطرة من ماء الجنة . وروى عن علي - كرم الله وجهه أنه قال : إذا أكلتم الرقانة فكلوها بشحمها فإنه دباغ المعدة . وذكر ابن مسافر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال : لا تكسروا الرقانة من رأسها فإن فيها دودة يترى منها الجذام . وسبأ في منافع زيت الزيتون في سورة « المؤمنين »^(١) إن شاء الله تعالى . ومن قال بوجوب زكاة زيت الزيتون الزهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور . قال الزهري والأوزاعي والليث : يخرص زيتونا ويؤخذ زيتا صافيا . وقال مالك لا يخرص ، ولكن يؤخذ العُسر بعد أن يصبر ويبلغ بجله خمسة أوسق . وقال أبو حنيفة والثوري : يؤخذ من حبه .

السابعة - قوله تعالى : (يَوْمَ حَصَادِهِ) قرأ أبو عمرو وابن عامر وطامص « حصاده » بفتح الحاء ، والباقون بكسرها ، وهما لفتان مشهورتان ؛ ومثله الصرام والصرام والجناد والجناد والقطاف والقطاف . واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال :

الأول - أنه وقت الجناد ؛ قاله محمد بن مسلمة ؛ لقوله تعالى : « يوم حصاده » .

الثاني - يوم الطيب ؛ لأن ما قبل الطيب يكون علفا لا قوتا ولا طعاما ؛ فإذا طاب وسان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحق الذي أمر الله به ، إذ تمام النعمة يجب شكر النعمة ، ويكون الإتياء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب .

الثالث - أنه يكون بعد تمام الخرص ؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطا لوجوبها . أصله مجيء الساعي في الغنم ؛ وبه قال المبينة . والصحيح الأول لنص التبريل . والمشهور من المذهب الثاني ، وبه قال الشافعي . وفائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب

(١) في قوله تعالى : « ومجرة تخرج من طور سيناء ... » آية ٢٠

(٢) سبأ في الخرص في المسئلة التاسعة .

زَكَيْتَ عَلَىٰ مَلَكَةٍ ، وَقَبِلَ الْخَرَصَ عَلَىٰ وَرَثَتِهِ . وَقَالَ عُمَرُ بْنُ مَسْلَمَةَ : إِنَّمَا قَدَّمَ الْخَرَصَ تَوْسِعَةً عَلَىٰ أَرْبَابِ الْبَخَارِ ، وَلَوْ قَدَّمَ رَجُلٌ زَكَاتَهُ بَعْدَ الْخَرَصِ وَقَبِلَ الْجَفَازَ لَمْ يُحْزَرْ ، لِأَنَّهُ أَخْرَجَهَا قَبْلَ وَجُوبِهَا . وَقَدْ اختلف العلماءُ فِي الْقَوْلِ بِالْخَرَصِ وَهِيَ : -

الثامنة - فكرهه الثوري ولم يُحْزَرْ بِجَالٍ ، وقال : الْخَرَصُ غَيْرُ مُسْتَعْمَلٍ . قال : وَإِنَّمَا عَلَىٰ رَبِّ الْخَائِطِ أَنْ يُؤَدِّيَ عَشْرَ مَا يَصِيرُ فِي يَدِهِ لِمَا كُنَ إِذَا بَلَغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ . وَرَوَى الثَّيْبَانِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ : الْخَرَصُ الْيَوْمَ بَدْعٌ . وَالْجُهْدُ عَلَىٰ خِلَافِ هَذَا ، ثُمَّ اختلفوا فَاَلْمُعْظَمُ عَلَىٰ جَوَازِهِ فِي النَّخْلِ وَالْعَنْبِ ؛ لِحَدِيثِ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَأَمَرَهُ أَنْ يَحْرُسَ الْعَنْبَ كَمَا يَحْرُسُ النَّخْلَ وَيُؤْخَذَ زَكَاتُهُ زَبِيحًا كَمَا يُؤْخَذُ زَكَاةُ النَّخْلِ تَمْرًا . وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَقَالَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ : الْخَرَصُ الزَّكَاةُ جَائِزٌ فِي النَّخْلِ ، وَغَيْرِ جَائِزٍ فِي الْعَنْبِ ؛ وَدَفَعَ حَدِيثَ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ لِأَنَّهُ مُتَقَطِعٌ وَلَا يَتَّصِلُ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ ، قَالَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْحَقِّ .

التاسعة - وصفه الْخَرَصُ أَنْ يُقَدَّرَ مَا عَلَىٰ نَخْلِهِ وَطَبَا وَيُقَدَّرَ مَا يَنْقُصُ لَوْ يُتْمَرُ ، ثُمَّ يَمْتَدُّ بِمَا بَقِيَ بَعْدَ النِّقْصِ وَيُضِيفُ بَعْضُ ذَلِكَ إِلَىٰ بَعْضٍ حَتَّىٰ تَكُنَّ الْخَائِطُ وَكَذَلِكَ فِي الْعَنْبِ . العاشرة - وَيَكْفَىٰ فِي الْخَرَصِ الْوَاحِدُ كَالْحَاكِمِ . فَإِذَا كَانَ فِي التَّمْرِ زِيَادَةٌ عَلَىٰ مَا خَرَصَ لَمْ يَلْزَمْ رَبُّ الْخَائِطِ الْإِتْرَاجُ عَنْهُ ، لِأَنَّهُ حَكَمَ قَدْ نَفَذَ ؛ قَالَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ . وَكَذَلِكَ إِذَا نَقَصَ لَمْ تَنْقُصِ الزَّكَاةَ . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَتِ الْمُسْلِمُونَ يُحْرُسُونَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ الْخَرَصِ .

الحادية عشرة - فَإِنْ اسْتَكْتَرَبَ الْخَائِطُ الْخَرَصَ خَبَرَهُ الْخَارِصُ فِي أَنْ يَعْطِيَهُ مَا خَرَصَ وَأَخَذَ خَرَصَهُ ؛ ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزَّيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : خَرَصَ ابْنُ رَوَاحَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ وَسْقٍ ، وَزَعَمَ أَنَّ الْيَهُودَ لَمَّا خَبِرَهُمْ أَخَذُوا التَّمْرَ وَأَعْطَوْا عَشْرِينَ أَلْفَ وَسْقٍ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ فَقُلْتُ لِمَطَاءٍ : لَخَفَّ عَلَىٰ الْخَارِصِ إِذَا اسْتَكْتَرَبَ سَيِّدُ الْمَالِ

لنخرص أن يخبئه كما خباين راحة لليهود ؟ قال : أي لعمري ! وأي سنة خير من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة - ولا يكون النخرص إلا بعد الطيب ؛ لحديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث ابن راحة إلى اليهود فيخترص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها ، ثم يغير يهوداً يأخذونها بذلك النخرص أو يدفعونها إليه . وإنما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخرص لكي تعصى الزكاة قبل أن تؤكل التمار وتفتق . أخرجه الدارقطني من حديث ابن جريح عن الزهري عن عروة عن عائشة . قال : ورواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة ، وأرسله مالك ومعمّر وعقيل من الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة - فإذا نخرص النخرص فحكه أن يسقط من خرصه مقداراً ما ؛ لما رواه أبو داود والترمذي والبيهقي في صحيحه عن سهل بن أبي حنمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : " إذا نخرستم نخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع " . لفظ الترمذي . قال أبو داود : النخرص يدع الثلث للحرفة . وكذا قال يحيى القطان . وقال أبو حاتم البستي : لهذا الخبر صفتان : أحدهما أن يترك الثلث أو الربع من العشر ، والثاني أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يُعشر ، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتمله . الحرفة بضم الحاء : ما يُحترف من النخل حين يُلوك ثمره ، أي يُحْتَنَى . يقال : التمر خرفة الصائم ، عن الجوهري والمهروري . والمشهور من مذهب مالك أنه لا يترك النخرص شيئاً في حين نخرصه من تمر النخل والعنب إلا نخرصه . وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في النخرص ويترك للأمرأى^(١) والصلة ونحوها .

الرابعة عشرة - فإن لحقت التمرة جامعاً بعد النخرص وقبل الجناز سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم ، إلا أن يكون فيما بقي منه خمسة أوسق فصاعداً .

(١) المرأة (واحدتها مرة) وهي السنة يمرها صاحبها رجلاً عتاجاً . والإمرأى : أن يجلد لمرّة قاهياً .

الخامسة عشرة - ولا زكاة في أقل من خمسة أوسق ، كذا جاء ميتاً من النبي صل الله عليه وسلم . وهو في الكتاب مجمل ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » . وقال تعالى : « وَأَتُوا حَقَّهُ » . ثم وقع البيان بالعشر ونصف العشر . ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مجزئاً فإنه أيضاً قال : « ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة » وهو يعني الصدقة في الخضراوات ، إذ ليست مما يؤسق ، فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة ، وكذلك من زبيب ، وهو المسمى بالنصاب عند العلماء ، يقال : يسق ويسقي (بكسر الواو وفتحها) وهو ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وقت بالهنداء . ويبلغ الخمسة أوسق من الأمداد ألف مد ومائتا مد ، وهي بالوزن ألف رطل وسقاة رطل .

السادسة عشرة - ومن حصل له من تمر وزبيب مما خمسة أوسق لم يلزمه الزكاة ؛ لأنها صفتان مختلفان . وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب ، ولا الإبل إلى البقر ، ولا البقر إلى الغنم . ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع . واختلفوا في ضم البر إلى الشحير والسلت وهي : -

السابعة عشرة - فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط ؛ لأنها في معنى الصنف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمصدر ، واقتراحها في الاسم لا يوجب افتراقها في الحكم كالجواميس والبقر والمعز والغنم . وقال الشافعي وبقية : لا يجمع بينها ؛ لأنها أصناف مختلفة ، وصفاتها متباينة ، وأسمائها متباينة ، وطعمها مختلف ؛ وذلك يوجب افتراقها . والله أعلم . قال مالك : والقطاني كلها صنف واحد ، يضم بعضها إلى بعض . وقال الشافعي : لا يضم حبة عُرِفَت باسم منفرد دون صاحبها ، وهي خلافها مباينة في الخلقة والطعم إلى غيرها . ويضم كل صنف بعضه إلى بعض ، ويؤنث إلى جيده ، كالتمر وأنواعه ، والزبيب أسوده وأحمره ، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها . وهو قول الثوري

وأبي حنيفة وصاحبه أبي يوسف ومحمد وأبي ثور . وقال الليث : نُضِمَ الحبوب كلها : القُطْنِيَّةُ^(١) وغيرها بعضها إلى بعض في الزكاة . وكان أحمد بن حنبل يُجَبِّنُ عن ضم الذهب إلى الورق ، وضم الحبوب بعضها إلى بعض . ثم كان في آخر أمره يقول فيها بقول الشافعي .

الثامنة عشرة - قال مالك : وما استهلكه منه ربُّه بعد بدو صلاحه أو بعد ما أَفْرَكَ حُسْبَ عليه ، وما أعطاه ربُّه منه في حصاده وجذاذده ، ومن الزيتون في التقاطه ، تَحَرَّى ذلك وحُسْبَ عليه . وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك ، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الترس . قال الليث في زكاة الحبوب : يُبْدَأُ بها قبل التفقة ، وما أَكَلَ من فريك هو وأهله فلا يحسب عليه ، بمتلة الرطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يُحْرَسُ عليهم . وقال الشافعي : يترك الخارص لرب الحائط ما يأكله هو وأهله رطباً ، لا يُحْرَسُ عليهم . وما أَكَلَ وهو رطب لم يُحْسَبَ عليه . قال أبو عمر : أحجج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى : « كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » . وأستدلوا على أنه لا يُحْتَسَبُ بالماكول قبل الحصاد بهذه الآية . وأحتجوا بقوله عليه السلام : " إِذَا خَرَصْتُمْ فَدَعُوا الثَلثَ فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا الثَلثَ فَدَعُوا الرَّجْعَ " . وما أَكَلَتِ الدُّوَابُ والبقر منه عند الترس لم يُحْسَبَ منه شيء على صاحبه عند مالك وغيره .

التاسعة عشرة - وما بيع من الفول والجنس والجلبان أخضر ، تَحَرَّى مقدار ذلك بإبسا وأخرجت زكاته حَبًّا . وكذا ما بيع من الثمر أخضر أَعْتَبِرَ وَتَوَتَّى وَحُرِّصَ بإبسا وأخرجت زكاته على ذلك الخرص زيباً وتمراً . وقيل : يخرج من ثمنه .

الموفية عشرين - وأما ما لا يثمر من ثمر النخل ولا يترتب من العنب كعنب مصر ونخلها ، وكذلك زيتونها الذي لا يُعَصَرُ ، فقال مالك : تخرج زكاته من ثمنه ، لا يكلف غير ذلك صاحبه ، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالاً أو مائتي درهم ، وإنما ينظر إلى ما يرى أنه يبلغه خمسة أوسق فأكثر . وقال الشافعي : عشرة أو نصف عشرة من وسطه تمراً إذا أَكَلَ أهله رطباً أو أطمعوه .

(١) القطنية (ضم القاف وكسرهما) ، ما كان سوى الحنطة والشعير والذبيب والتمر .

الحادية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "فما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بئلاً العشر^(١) . وفيما سقى بالسواقي أو للتضع نصف
 العشر . وكذلك إن كان يشرب سبعا فيه العشر" وهو الماء الجاري على وجه الأرض ؛
 قاله ابن السكيت . ولفظ السبع مذكور في الحديث ، ترجمه النسائي . فإن كان يشرب
 بالسبع لكن رب الأرض لا يملك ماء وإنما يكثر به له فهو كالسقاء ؛ على المشهور من المذهب .
 ورأى أبو الحسن النخعي أنه كالنضح ؛ فلو سقى مرة بماء السماء ومرة بدالية ؛ فقال مالك ؛
 ينظر إلى ما تم به الزرع وحى وكان أكثر ؛ فيتعلق الحكم عليه . هذه رواية ابن القاسم عنه .
 وروى عنه ابن وهب : إذا سقى نصف سنة بالعيون ثم اقتطع فسقى بقية السنة بالنضح فإن عليه
 نصف زكاته عشرا ، والنصف الآخر نصف العشر . وقال مرة : زكاته بالذي تمت به
 حياته . وقال الشافعي : يزكى كل واحد منهما بحسابه . مثاله أن يشرب شهرين بالنضح وأربعة
 بالسقاء ؛ فيكون فيه ثلثا العشر لماء السماء وسدس العشر للنضح ؛ وهكذا ما زاد وقص بحسابه .
 وبهذا كان يفتي بكار بن قتيبة . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : ينظر إلى الأغلب فيزكى ،
 ولا يلتفت إلى ما سوى ذلك . وروى عن الشافعي . قال الطحاوي : قد أخفق الجميع على
 أنه لو سقاء بماء المطر يوما أو يومين أنه لا اعتبار به ، ولا يحمل لذلك حصّة ؛ فدل على
 أن الاعتبار بالأغلب ، والله أعلم .

قلت : فهذه جملة من أحكام هذه الآية ، ولعلّ غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتح الله
 له . وقد مضى في «البقرة» جملة من معني هذه الآية ، والحمد لله .

الثانية والعشرون — وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "ليس في حب ولا تمر صدقة"
 ترجمه النسائي . قال حمزة الكنايني : لم يذكر في هذا الحديث "في حب" فإسمايل بن
 أبيّة ، وهو ثقة قريشي من ولد سعيد بن العاصي . قال : وهذه السنة لم يروها أحد عن

(١) البئل : هو ما ينبت من الخيل في أرض يشرب ماؤها ، فرجحت مرادها في الماء واستغنت عن ماء السماء
 والأنهار . (٢) السواقي : جمع ساقية ، وهي الساقية التي يسقى بها . (٣) تابع المسئلة الزاهية
 به ٣ ص ٢٢١ طبعه أولد أو تانيه .

النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه خير أبي سعيد الخدري . قال أبو عمر : هو كما قال حمزة ، وهذه سنة جليلة تلقاها الجميع بالقبول ، ولم يروها أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد . وقد روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، ولكنه هرب ، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : (وَلَا تُسْرِفُوا) الإسراف في اللغة الخطأ . وقال آخر أبي
أراد قوما : طلبتكم قسرتكم ، أي أخطأت موضعكم . وقال الشاعر :

وقال قائلهم والليل تحيطهم • أسرفتم فاجبتا أننا سرف

والإسراف في النفقة : التبذير . وسرف لقب مسلم بن عقبة المُرِّي صاحب وقعة الحزوة ، لأنه قد أسرف فيها . قال علي بن عبد الله بن العباس :

ممن متعوا ذماري يوم جاءت • كائب مسرف وبني الليكعة

والمنى المقصود من الآية : لا تأخذوا الشيء بشيئ حقه وتضعوه في غير حقه ، قاله أصبغ ابن الفرج . ونحوه قول إياس بن معاوية : ما جاوزت به أمر الله فهو مسرف وإسراف . وقال ابن زيد : هو خطاب للولاة ، يقول : لا تأخذوا فوق حقكم وما لا يجب على الناس . والمعنيان يحتملان قوله عليه السلام : « الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنَّمَا » . وقال مجاهد : لو كان أبو قبيس ذهباً لرجل فأنفق في طاعة الله لم يكن مسرفاً ، ولو أنفق درهماً أو مدّاً في مصيبة الله كان مسرفاً . وفي هذا المعنى قيل لحاتم : لا خبري بالسرف ، فقال : لا سرف في الخير . قلت : وهذا ضعيف ، يرده ما روى ابن عباس أن ثابت بن قيس بن شماس عهد إلى عمة له نخلة فجذعها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً ، فزلت « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تمطوا كله . وروى عبد الزاق عن ابن جريح قال : جدّ معاذ بن جبل لنخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء ، فترك « وَلَا تُسْرِفُوا » . قال السدي : « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تمطوا أموالكم فتفقدوا فقره . وروى عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله تعالى « وَلَا تُسْرِفُوا » قال : الإسراف ما قصرت عن حق الله تعالى .

قلت : فعل هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في حكم السرف . والعدل خلاف هذا ، فيصدق ويُنق كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَام : "غير الصدقة ما كان من ظَهْر غَنِيٍّ" ^(١) إلا أن يكون قوي النفس غنياً بالله متوكلاً عليه منفرداً لا عيال له ، فله أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك يخرج الحق الواجب عليه من زكاة وما يَمُنُّ في بعض الأحوال من الحقوق المحتقة في المال . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لم يقدر على رده إلى الصلاح . والسرف ما يقدر على رده إلى الصلاح . وقال النضر بن شميل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال جرير :

أَضْطَرُّوا هُبَيْدَةً يَحْدُوها ثَمَانِيَةٌ • مَا فِي عَطَائِهِمْ مِنْ وَلَا سَرْفٌ

أى إغفال . ويقال خطأ . ورجلٌ سَرِفُ الفؤاد ، أى غفلن الفؤاد غافله . قال طرفة :

إِنَّ أَمْرًا سَرِفَ الْفؤَادِ يَرَى • صَلَاةً بِمَاءِ مَحَابَةِ شَتَّى

قوله تعالى : وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُّوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا) عطف . أى وأنشأ حمولة وفرشاً من الأنعام . والعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها - أن الأنعام الإبل خاصة ؛ وسيأتى في « التعليل » بيانه . الثانى - أن الأنعام الإبل وحدها ، وإذا كان معها بقرة وغنم فهى أنعام أيضاً . الثالث - وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من الحيوان . ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُبَلِّغُكُمْ ^(٢) » وقد تقدم . والحمولة ما أطاق الحمل والعمل ؛ من آبن مسعود وغيره . ثم قيل : يختص اللفظ بالإبل . وقيل : كل ما احتمل عليه الحى من حمار أو بغل أو بعير ؛ من أبى زيد ، سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن .

(١) أى ما كان غفراً لفضل من هو . وقيل : أراد ما فضل من هبال . والظاهر أنه أراد ما فضل من هبال . الكلام وتعليلها : كان صدقة سنة إلى ظهر غنى من المال (من ابن الأثير) . (٢) أول سورة التوبة .

قال عسقة :

ما راعني إلا حمولة أهلها • وسط الدبار نُسِفَ حَبَّ المِجْمِ^(١)

وفعولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل أَسَوَى فيها المؤنث والمذكر ، نحو قولك : رجل فروقة وأمرأة فروقة للبيان والخائف • ورجل ضرورة وأمرأة ضرورة إذا لم يَحْتَجَّ ، ولا جمع له • فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والرَّكوبَة • والحمولة (بضم الحاء) : الأحمال • وأما الحمُول (بالضم بلاهاء) فهي الإبل التي عليها المواشي ، كان فيها نساء أو لم يكن ، عن أبي زيد • و « قَرَشًا » قال الضحاك : الحمولة من الإبل والبقر • والقَرش : الغنم • النحاس : وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله « تخابية أزواج » قال : فثمانية بدل من قوله « حمولة وفرشا » • وقال الحسن : الحمولة الإبل • والقَرش : الغنم • وقال ابن عباس : الحمولة كل ما تحمل من الإبل والبقر والحيل والبغال والخيول • والقَرش : الغنم • وقال ابن زيد : الحمولة ما يركب ، والقَرش ما يؤكل لحمه ويحلب ، مثل الغنم والفِصْلان والعجايل ، سُمِّيَتْ قَرَشًا للطاقة أجسامها وقربها من القَرش ، وهي الأرض المستوية التي يتوطأها الناس • قال الرازي :

أورنى حمولة وقَرشًا • أُنْشِئَ في كُلِّ يَوْمٍ مَشًا^(٢)

وقال آخر :

وَحَوَّيْنَا القَرشَ من أنامكم • والمُحْولات وَرَبَاتِ المَجَل

قال الأصمعي : لم أسمع له بجمع • قال : ويحتمل أن يكون مصدرًا سُمِّيَ به ، من قولهم : قَرَشْنَا الله قَرَشًا ، أى بَنَيْنَا • والقَرش : المفروش من متاع البيت • والقَرش : الزرع إذا فرش • والقَرش : الفضاء الواسع • والقَرش في رجل البعير : اتساع قليل ، وهو محمود • وأقَرش النىءُ أنْجَسَ ، فهو لفظ مشترك • وقد يرجع قوله تعالى : « وَفَرْنَا » إلى هذا • قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المسخرة للثقل العمل • والقَرش ما خلفه الله من جبل من الجلود والصوف مما يُطْلَسُ عليه وَرُفَّتْهُ • وروى الآية قه تَهْم •

(١) الحسم (كسر الحاء) الهبة أو يقال إهابة - نبات ينطق به الإبل (٢) شرافة ينبت ماء طيبا •

قوله تعالى : ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرِينَ حَرَّمَ أَمِ الْأَنْثَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ
 يُعَيِّنُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٧﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرِينَ حَرَّمَ أَمِ الْأَنْثَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ
 أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهَ بَهَذَا فَتَنَ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
 كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦٨﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) « ثمانية » منصوب بفعل مضمر، أى وأنتا
 ثمانية أزواج ، عن الكسائي . وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من جملة
 وفرس . وقال الأخفش على بن سليمان : يكون منصوباً بـ « كلوا » ، أى كلوا لحم ثمانية أزواج .
 ويموز أن يكون منصوباً على البدل من « ما » على الموضع . ويموز أن يكون منصوباً بمعنى كلوا
 المباح ثمانية أزواج من الضأن اثنتين . ونزلت الآية في مالك بن عوف وإصحابه حيث قالوا :
 « مَا فِي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُّنَا وَحُرْمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » فنهى الله عن وجع نية
 والمؤمنين بهذه الآية على ما أحله لهم ، لئلا يكونوا بمنزلة من حرم ما أحله الله تعالى . والزواج
 خلاف القرد ، يقال : زَوْجٌ أَوْفَرِد . كما يقال : خَسَا أَوْزَكَا ، شَفَعَا أَوْزَرَ . فقول
 « ثمانية أزواج » يعنى ثمانية أفراد ، وكل قرد عند العرب يحتاج إلى آخر يسمى زوجاً ، يقال
 . للذكر زوج والأُنثى زوج . ويقع لفظ الزوج للواحد والاثنتين ، يقال : هما زوجان ، وهما زوجة
 كما يقال : هما سبَّان وهما سواء . وتقول : اشتريت زَوْجِي حمام . وأنت تعنى ذكرًا وأنثى .
 الثانية — قوله تعالى : (مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ) أى الذكور والأنثى . والضأن : فئران
 الصوف من الغنم ، وهى جمع صائغ . والأنثى ضائفة ، والجمع ضوائف . وقيل : هو جمع
 لا واحد له . وقيل فى جمعه : ضئنين ، كبد وصيد . ويقال فيه : ضئنين ، كما يقال فى شعير شعيرة

كسرت الضاد آتيا . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « من الضَّانَّ أَشَيْن » ففتح الهمزة ، وهي لغة مسموعة عند البصريين . وهو مقرد عند الكوفيين في كل ما ثانيه حرفُ حلق . وكذلك الفتح والإسكان في المعز . وقرأ آبان بن عثمان « مَن الضَّانَّ أَشَيْنَ وَمِنَ الْمُعَزَّ أَشَان » رفعا بالابتداء . وفي حرف أبي . « وَمَنَ الْمُعَزَّ أَشَان » وهي قراءة الأكثر . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح . قال النحاس : الأكثر في كلام العرب الْمُعَزَّ وَالضَّانَّ بالإسكان . ويدل على هذا قولهم في الجمع : مُعِيزٌ ، فهذا جمع مُعَز . كما يقال عبد وعبيد . قال امرؤ القيس :

وَيَمُتُّهَا بَنُو شَيْحَى بْنِ جَرْمٍ • مِمِّيزُهُمْ حَنَّاكَ ذَا الْحَنَانِ

ومثله ضَانٌّ وَضَيْنٌ . والمُعَزَّ من الغنم خلاف الضَّانَّ ، وهي ذوات الأشعار والأذنان القصيرة ، وهو اسم جنس ، وكذلك الْمُعَزَّ وَالْمِعِيزُ وَالْأُمُوزُ وَالْمِعِزَى . وواحد الْمُعَزَّ ماهرٌ ، مثل صاحب وسحب وتاجر وتجر . والآنثى ما عزة وهي العز ، والجمع مواعر . وأمعز القوم كثرت معزاهم . والمعايز صاحب المعزى . قال أبو محمد الفقيهي يصف إبلا بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم في شدة الزمان :

يَكُنَّ كَيْلًا لَيْسَ بِالْمُتَحَوِّقِ • إِذْ رَضِيَ الْمُعَايزُ بِاللُّعُوقِ

والمُعَزَّ الصلابة من الأرض . والأُمُوز : المكان الصُّلب الكثير الحصى ، والمعزاه أيضا . واستعمر الزجل في أمره : جَدَّ . (قُلْ أَلَذَّ كَرِينَ) منصوب بـ « حَرَم » . (أَمِ الْأَتَيْنِ) صلف عليه . وكذا (أَمَا أَشْتَلَّتْ) . وردت مع ألف الوصل مدة للفرق بين الاستفهام والتعجب . ويمحوز حذف الهمزة لأن « أم » تدل على الاستفهام . كما قال :

تَرْوُحُ مِنْ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ •

الثالثة - قال المبرد : الآية احتجاج على المشركين في أمر البعيرة وما ذكر معها . وقولهم • « ما لي بطونٌ بهذه الأنعام خالصة لذكورتنا ومحرمة على أنثاجنا » . فدللت على إثبات للنظر في العلم ، لأن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام بأن يناظرهم ، وبين لهم فساد قولهم . ولها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به .

ويروى « إذا ورد عليه النقص » ؛ لأن الله تعالى أمرهم بالمقايضة الصحيحة ، وأمرهم بطرد
 ملتهم . والمعنى : قل لم إن كان حرم المذكور فكل ذكر حرام . وإن كان حرم الإناث فكل
 أنثى حرام . وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الاثنين ، يعنى من الضأن والمز ، فكل
 مولود حرام ، ذكر كان أو أنثى . وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها ، فبين أنتفاض
 ملتهم وفساد قولهم ؛ فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك أقراء عليه . (تَبَثُّرَى يَعْطَى) أى يعلم
 إن كان عندهم ، من أين هذا التحريم الذى أقسمتموه ؟ ولا علم عندهم ، لأنهم لا يقرءون
 الكتب . والقول فى : (وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ) وما بعده كما سبق . (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) أى
 شاهدتم الله قد حرم هذا . ولما لزمتهم الحجة أخذوا فى الاقتراء فقالوا : كذا أمر الله . فقال
 الله تعالى : (قُلْ أَظْلَمُ مِنْهُنَّ أَفْتَرَى قُلِ اللَّهُ كَذِبًا لِيُفْسِلَ النَّاسَ بَيْنَ يَدَيْهِ) من أنهم كذبوا
 إذ قالوا بما لم يدل عليه دليل .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ
 إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا
 أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمِنَ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٥﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا) أعلم الله عز وجل فى هذه
 الآية بما حرم . والمعنى : قل يا محمد لا أجدها فى ما أوحى إلى غرما إلا هذه الأشياء ، لا ما حرموه
 بشهوتكم . والآية مكية . ولم يكن فى الشريعة فى ذلك الوقت محرم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت
 سورة « المائدة » بالمدينة . وزيد فى المحرمات كالمُتَخِفَّةِ وَالْمَوْفُودَةِ وَالْمَرْدِيَّةِ وَالنَّطِيجَةِ وَالْخَمْرِ
 وغير ذلك . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أكل كل ذى ناب من السباع وكل
 ذى غلب من الطير .

(١) الموقودة : الناة المصرية حتى تموت ولم تنكأ . والمردية : التى تقع من جبل ، أو تطلع فى بئر ، أو تسقط
 من موضع شرف قصوت .

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها على أقوال : الأول - ما نشرنا إليه من أن هذه الآية مكية ، وكل عزم حزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجاه في الكتاب مضموم إليها فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام . على هذا أكثر أهل العلم من النظر ، وأهل الفقه والأثر . ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله : « وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ »^(١) وحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله : « فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ » وقد تقدم . وقد قيل : إنها منسوخة بقوله عليه السلام : « كُلُّ كَلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ » أخرجه مالك ، وهو حديث صحيح . وقيل : الآية محكمة ولا يحرم إلا ما فيها . وهو قول يروى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة ، وروى عنهم خلافة . قال مالك ، لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية . وقال ابن خزيمة متناد : قضت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . ولهذا قلنا : إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والتحريم مباح . وقال البيهقي الطبري : وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه ؛ أخذنا من هذه الآية ، إلا ما دل عليه الدليل . وقيل : إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بهت فوق الجواب مخصوصا . وهذا مذهب الشافعي . وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبير أنه قال : في هذه الآية أشياء مأكلا منها ووصول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء . وقيل : أي لا أبعد فيما أوحى إلى أي في هذه الحلال حال الوحي ووقت نزوله ، ثم لا يمنع حدوث وقتي من ذلك بتحريم أشياء أخر . وزعم ابن العرب أن هذه الآية مدنية ، مكّية في قول الأكثر ، نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » ولم يزل بعدها ناسخ فهي محكمة ، فلا تحريم إلا ما فيها ، وإليه أيل .

قلت : وهذا ما رأيته قاله غيره . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة

الأنعام مكية إلا قوله تعالى : « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ » الثلاث الآيات ، وقد

(١) آية ١٥٠ سورة البقرة .

(٢) آية ١٥٠ سورة البقرة .

(٣) آية ١٥٠ سورة البقرة .

(٤) آية ١٥٠ سورة البقرة .

نزل بعدها قرآن كثير وسُنَّ جَمَّة . فترى تحريم الخمر بالمدينة في « المائدة » . وأجمعوا على أن نفيه عليه السلام عن أكل كل ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة . قال إسماعيل ابن إسحاق : وهذا كله يدل على أنه أمرٌ كان بالمدينة بعد نزول قوله : « قُلْ لَا أَجِدُ فِياً أُوحِيَ إِلَى » لأن ذلك مَكِّي .

قلت : وهذا هو متار الخلاف بين العلماء . فعلم جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ؛ لأنها متأخرة عنها والحصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى ؛ لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو رابحة على تلك الأحاديث . وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة « الأنعام » مكية ؛ نزلت قبل الهجرة ، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البهيمة والسائبة والوصيلة والحامى ، ثم بعد ذلك حرم أموراً كثيرة كالخمر الإنسية ولحوم البغال وضيئها ، وكل ذي ناب من السباع وكل ذي غلب من الطير . قال أبو عمر : ولزم على قول من قال « لا يحرم إلا ما فيها » ألا يحزم ما لم يذكر اسم الله عليه حمداً ، وتُستعمل الخمر المخرمة عند جماعة المسلمين . وفي إجماع المسلمين على تحريم خمر العنب دليل واضح على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجد فيها أوحى إليه محرماً فحرماً في سورة « الأنعام » . مما قد نزل بعدها بن القرآن . وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم السباع والحمر والبغال فقال : هي محرمة ؛ لما ورد من نفيه عليه السلام عن ذلك ، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ . وقال مَرَّة : هي مكروهة ، وهو ظاهر المدونة ؛ لظاهر الآية ؛ ولما روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة من إباحة أكلها ، وهو قول الأوزاعي . روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال : قلت لجابر بن زيد إنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الأهلية ؟ فقال : قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو النخعي عندنا بالبصرة ؛ ولكن أرى ذلك البحر ابن عباس ، وقرأ « قُلْ لَا أَجِدُ فِياً أُوحِيَ إِلَى مُحَرَّمَا » . وروى عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع فقال : لا بأس بها . فقيل له : حديث أبي ثعلبة الخشني .

(١) حديث أبي ثعلبة ، أنه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أكل كل شيء مما لله سبحانه

فقال : لا تدع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقيه . وسئل الشعبي عن لحم القيل
 والأسد فتلا هذه الآية . وقال القاسم : كانت غاشية تقول لما سمعت الناس يقولون حرم
 كل ذى ناب من السباع : ذلك حلال ، وثقلوا هذه الآية « قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما »
 ثم قالت : أن كانت الأبرمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلا يحرمها . والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره ، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية
 مضموم إليها معطوف عليها . وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في قيسه خلاف
 ما ذكر في أحكامه قال : روى عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل ، فقال البغداديون
 من أصحابنا : إن كل ما عداها حلال ، لكنه يكره أكل السباع . وعند فقهاء الأمصار منهم
 مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذى ناب من السباع حرام ، وليس يمتنع
 أن تقع الزيادة بعد قوله « قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما » بما يرد من الدليل فيها ، كما قال
 النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » فذكر الكفر والزنا
 والقتل . ثم قال صاحبنا : إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة ، إذ النبي صلى
 الله عليه وسلم إنما يخبر بما وصل إليه من العلم عن البارئ تعالى ، وهو مخوف ما يشاء ويثبت
 ويتسخ ويقتدر . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكل كل ذى ناب من
 السباع حرام » وقد روى أنه نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع وذى غلب من الطير .
 وزوى مسلم عن ثمن عن مالك « نهى عن أكل كل ذى غلب من الطير » . والأول أصح .
 وتحريم كل ذى ناب من السباع هو صريح المذهب . وبه تريم مالك في الموطأ حين قال :
 تحريم أكل كل ذى ناب من السباع . ثم ذكر الحديث وعقبه بعد فلاك بأن قال :
 وهو الأمر حلتا . فاستبرأ أن العمل أطرد مع الآخر . قال القشيري : يقول مالك « هذه
 الآية من أول ما نزل لا يمتنع من أن قول : ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه
 الآية ، والله أعلم الله الطيبات وحرم التلذذ ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل
 كل ذى ناب من السباع ومن أكل كل ذى غلب من الطير ، ونهى عن لحوم الحمر الأهلية

طَمَّ خَيْر . والذي يدل على صحة هذا التأويل الإجماع على تحريم الذبذبة والبول والحشرات المستفزة والمجرم مما ليس مذكورا في هذه الآية .

الثانية - قوله تعالى : (مُحَرَّمًا) قال ابن عطية : لفظة التحريم إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها صالحة أن تنهى بالشيء المذكور غاية الحظر والمنع ، وصاحبة بحسب اللغة أن تقف دون النافية في حيز الكراهة ونحوها ، لما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل النافية من الحظر والمنع ، وعلق بالتحريم والميتة والدم ، وهذه صفة تحريم الخمر . وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأمة فيه مع ملهم بالأحاديث كقوله عليه السلام : "أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ" . وقد ورد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك . بفاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها . وما اقترنت به قرينة التأويل كتحريمه عليه السلام لحوم الجمر الإنسانية فأقول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنها تجس . وأقول بعضهم ذلك لتلافي حيلة الناس . وأقول بعضهم التحريم المحض . وثبت في الأمة الاختلاف في تحريم لحمها ؛ بفاز لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم بحسب اجتهاده وقياسه على كراهته أو نحوها .

قلت : وهذا عقد حسن في الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم . وقد قيل : إن الجمار لا يؤكل ، لأنه أبدى جوهرة الخليفة حيث نرا على ذكر وتوط . فسمي رجسا . قال محمد بن سيرين : ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا التحريم والجمار ؛ ذكره الترمذي في نوادر الأصول ،

الثالثة - روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء ؛ فبعت الله نبيه عليه السلام وأزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ؛ لما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو طهور ؛ وبلا هذه الآية . وقُلْ لَا أَجِدُهُ

الآية . يعنى ما لم يبين تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية . وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس أنه قرأ « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » قال : إنما حزم من الميتة أكلها ، ما يؤكل منها وهو اللحم ، فأما الجلد والعظم والصوف والشعر فحلال . وروى أبو داود عن مقام بن تلب عن أبيه قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أسمع لحشرة الأرض تحريم . الحشرة : صفار دواب الأرض ؛ كاليرابيع والضباب والقنافذ ونحوها ؛ قال الشاعر :

اكلنا الرئي يا أم عمرو ومن يكن • غريبا لديكم يأكل الحشرات

أى مادب ودرج . والرئي جمع رئية وهى الفأرة . قال الخطابي : وليس فى قوله « لم أسمع لها تحريما » دليل على أنها مباحة ؛ لجواز أن يكون غيره قد سمعه . وقد اختلف الناس فى اليربوع^(١) والوبر والجمع وبار ونحوهما من الحشرات ؛ فرخص فى اليربوع عروة وعطاء والشافعى وأبو نور . قال الشافعى : لا بأس بالوبر . وكرهه ابن سيرين والحكم وخادم أصحاب الرأى . وكره أصحاب الرأى القنخذ . وسئل عنه مالك بن أنس فقال : لا أدرى . وحكى أبو عمر : وقال مالك لا بأس باكل القنخذ . وكان أبو ثور لا يرى به بأسا ؛ وحكا عن الشافعى . وسئل عنه ابن عمر فلا « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » الآية ؛ فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « خبيثة من الخبائث » . قال ابن عمر : إن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فهو كما قال . ذكره أبو داود . وقال مالك : لا بأس باكل الضب واليربوع^(٢) والورل . وجاز عنده أكل الحيات إذا ذكيت ؛ وهو قول ابن أبي ليلى والأوزاعي . وكذلك الأفاعى والمقارب والمار والعظاية والقنخذ والضفدع . وقال ابن القاسم : ولا بأس باكل خيشاش الأرض وعقاربها ودودها فى قول مالك ؛ لأنه قال : موته فى الماء لا يفسده . وقال مالك : لا بأس باكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه .

(١) اليربوع (التسكين) : حريصة على قدر السنور غيرا . أو يضاء من دواب الصحراء حسة العينين شديدة الحياء

لكونها تسمى . (٢) الورل : دابة مثل حقة الضب إلا أنه أصغر منه ، يكون فى الرمال والصحارى .

(٣) الخطاية : حريصة كاسم أيرس .

والحجة له حديث يلقام بن تلب، وقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو حرام. وقالت عائشة في الفأرة : ما هي بحرام، وقرأت : قل لا أجد فيها أوجي إلى عزما. ومن علماء أهل المدينة جماعة لا يميزون أكل شيء من يخشاش الأرض وهوائها، مثل الحيات والأوزاغ والفار وما أشبهه. وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله، ولا تعمل الذكاة عندهم فيه. وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم. ولا يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها، ولا الميز الأهلبي ولا الوحشي لأنه سبع. وقال : ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرخم والنسور والعقبان وغيرها، ما أكل الحيف منها وما لم يأكل. وقال الأوزاعي الطير كله حلال، إلا أنهم يكرهون الرخم. وحجة مالك أنه لم يجد أحدا من أهل العلم يكره أكله سباع الطير، وأنكر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم "أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير". وروى عن أشهب أنه قال : لا بأس بأكل الفيل إذا ذُكِّي، وهو قول الشعبي، ومنع منه الشافعي. وكره الثمان وأصحابه أكل الضبع والثعلب. ورخص في ذلك الشافعي، وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضباع. وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع، ولم يخص سبعا من سبع. وليس حديث الضبع الذي ترجمه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي؛ لأنه حديث انفرد به عبد الرحمن بن أبي عمار، وليس مشهورا بنقل العلم، ولا ممن يحتج به إذا خالفه من هو أثبت منه. قال أبو عمر: وقد روى النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة. روى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات، ومحال أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمار. قال أبو عمر: اجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكله، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه. قال : وما علمت أحدا رخص في أكله إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أيوب. سئل مجاهد عن أكل القرد فقال : ليس من بهيمة الأنعام.

قلت : ذكر ابن المنذر أنه قال : روي عن عطاء أنه سئل عن القرد يقتل في الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل. قال : فعل مذهب عطاء يجوز أكل لحمه؛ لأن الجزء لا يجب على

من قتل غير الصيد . وفي (بحر المذهب) للرويانى على مذهب الإمام الشافعى ، وقال الشافعى : يجوز بيع الفرد لأنه يُعلم وينتفع به لحفظ المنافع . وحكى الكَشْفُلى عن ابن شريح يجوز بيعه لأنه ينتفع به . قيل : وما وجه الاستفاح به ؟ قال : فخر به الصبيان . قال أبو عمر : والكلب والفيل وذو الناب كله عندى مثل الفرد . والحجة فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فى قول غيره . وقد زعم ناس أنه لم يكن فى العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم من فُقَيس . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الجلالة والبانها . فى رواية عن الجلالة فى الإبل أن يُركب عليها أو يُسرب من البانها . قال الحليبي أبو عبد الله : فأما الجلالة فهى التى تأكل المئذنة من الدواب والدجاج المخللة . ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحومها . وقال العلماء : كل ما ظهر منها ريح المئذنة فى لحمه أو طعمه فهو حرام ، وما لم يظهر فهو حلال . وقال الخطائى : هذا نهي تنزيه وتنظيف ، وذلك أنها إذا اختلخت الحلة وهى المئذنة وجدتن رائحتها فى لحومها ، وهذا إذا كان غالب طعمها منها ؛ فأما إذا رعت الكلا وأختلفت الحب وكانت تتال مع ذلك شيئا من الجلة فليست بجلالة ، وإنما هى كاللبنج المخللة ، ونحوها من الحيوان الذى ربما نال الشيء منها وغالب غذائه وعلفه من غيره فلا يكره أكلها . وقال أصحاب الراى والشافعى وأحمد : لا تؤكل حتى تُجسأ إياما وتعلف علقا غيرها ؛ فإذا طاب لحمها أكلت . وقد روى فى حديث أن البقر تُعلف أربعين يوما ثم يؤكل لحمها . وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثا ثم يذبح . وقال إسحاق : لا بأس بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلا جيدا . وكان الحسن لا يرى بأسا بأكل لحم الجلالة ؛ وكذلك مالك بن أنس . ومن هذا الباب نهي أن تأقى فى الأرض المئذنة . روى عن بعضهم قال : كما نكرى أرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشترط على من يكرىها ألا يلقى فيها المئذنة . وعن ابن عمر أنه كان يكرى أرضه ويشترط ألا تُدَمَّن بالمئذنة . وروى أن رجلا كان يزرع أرضه بالمئذنة فقال له عمر : أنت الذى تطعم الناس ما يخرج منهم . وأختلفوا فى أكل

الخليل ، فأباحها للشافى ، وهو الصحيح ، وكرهها مالك . وأما البخل فهو متولد من بين الحمار والفرس ، وأحدهما ما كول أو مكروه وهو الفرس ، والآخر محزم وهو الحمار ، فطلب حكم الصريح ؛ لأن التحليل والتحریم إذا اجتمعا في عين واحدة طلب حكم التحريم . وسيأتي بيان هذه المسألة في « النحل » إن شاء الله بأوعب من هذا . وسيأتي حكم الجراد في « الأعراف » . والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب . وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص تحريمه . وعن ابن أبي ليلى كراهته . قال عبد الله بن عمرو : جئ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالس فلم يأكلها ولم يته عن أكلها ، وزعم أنها تحبض . ذكره أبو داود . وروى النسائي مُرسلاً عن موسى بن طلحة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد شواها رجل وقال : يا رسول الله ، أتى رأيت بها دماً ، فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأكلها ، وقال لمن عنده : « كُلُوا فَإِنِّي لَوَأَشْتَبِهَا أَكَلْتُهَا » .

قلت : وليس في هذا ما يبدل على تحريمه ، وإنما هو نحو من قوله عليه السلام : « إنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه » . وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال : مررتُ فاستنفضتُ أرنباً بمن الظهران فسموا عليه فلقبوا . قال : فسميت حتى أدركتها ، فأتيت بها أبا طلحة فذبحها ، فبعث بوركها ونخذيها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله .

الرابسة - قوله تعالى : (عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ) أي آكلٍ يأكله . وروى عن ابن عامر أنه قرأ « أَوْحَى » بفتح الهمزة . وقرأ علي بن أبي طالب « يَطْعِمُهُ » مثل الطاء ، أراد يَطْعِمُهُ فادغم . وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية « على طاعم طعمه » بفعل ماض . (لِأَنَّ يَكُونُ مَيْتَةً) قرئ بالياء والثاء ؛ أي إلا أن تكون العين أو الجثة أو النفس مَيْتَةً . وقرئ « يكون » بالياء « مَيْتَةً » بالرفع بمعنى تقع وتحدث مَيْتَةٌ . والمسخوخ : الجارى الذى يسيل

(١) في قوله تعالى : « والخليل والبغال والحمير لركوبها مَيْتَةٌ ... » آية ٨ (٢) آية ١٢٣

(٣) قال الترمذى : منى استنفضت : أترت وقرنا . ومن الظهران (بفتح الهم والطاء) : موضع قريب من مكة .

(٤) فلقبوا : ألقبوا وعجزوا عن أكلها .

وهو الحرم . وفيه مَفْقُوعَةٌ . وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبِد والطحال فهو حلال ؛ لقوله عليه السلام : « أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَانِ وَدَمَانِ » الحديث . وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها ، وإنما هو مع اللحم فَيُحَرِّمُهُ قولان : أحدهما أنه حرام ، لأنه من جِلَّةِ المسفوح أو بعضه . وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبِد والطحال منه . والثاني أنه لا يجرم ، لتخصيص التحريم بالمسفوح .

قلت : وهو الصحيح . قال عمران بن حدير : سألت أبا عَجلان عما يتلخ من اللحم بالدم ، وعن القدر تملوها الحمر من الدم فقال : لا بأس به ، إنما حرَّم الله المسفوح . وقالت نحوه عائشة وغيرُها ، وعليه إجماع العلماء . وقال عكرمة : لولا هذه الآية لأبغى المسلمون من العروق ما تتبع اليهود . وقال إبراهيم النخعي : لا بأس بالدم في صرق أو خ . وقد تقدّم هذا وحكم المضطر في « البقرة » .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلِّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمًا عَلَيْهِمْ نُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِغَيْرِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ١٦١ ﴾
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلِّ ذِي ظُفْرٍ ﴾ لما ذكر الله عز وجل ما حرَّم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم عقب ذلك بذكر ما حرَّم على اليهود ؛ لما في ذلك من تكذيبهم في قولهم : إن الله لم يحرم طيباً شيئاً ، وإنما نحن حرمة على أنفسنا ما حرَّمه إسرائيل على قومه . وقد تقدّم في « البقرة » معنى « هادوا » . وهذا التحريم على الذين هادوا وإنما هو تكليف بآلوى وعقوبة . فأقول ما ذكر من المحرمات عليهم كلُّ ذِي ظُفْرٍ . وقرا الحسن « ظُفْرٌ » بإسكان الفاء . وقرا أبو السَّهْلِ « ظُفْرٌ » بكسر الظاء وإسكان الفاء . وأنكر أبو حاتم كسر

(١) راجع ٢ ص ٢١٦ ما يهبط . طبة آفة . (٢) راجع ١ ص ٢٢٢ طبة آفة أرسطو .

الظاء وإسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة . « وَيُظْفِر » بكسرهما . والجمع اظفار وَاظْفُور وَاظْفِير ؛ قاله الجوهري . وزاد النحاس من القسزاء أَظْفَار وَاظْفَارَةٌ ؛ قال ابن السكيت : يقال رجل أظفر بين الظفر إذا كان طويلا الأظفار ؛ كما يقال : رجل أشعر للطويل الشعر . قال مجاهد وقتادة : « ذى ظفر » ما ليس بمنفرج الأصابع من البهائم والطيء؛ مثل الإبل والنعام والإوز والبطة . وقال ابن عباس : « ذى ظفر » البعير والنعامة ؛ لأن النعامة ذات ظفر كالإبل . وقيل : يعني كل ذى يَحْلِب من الطير وذى حافر من الدواب . ويُسمى الحافر ظفرا استعارة . وقال الترمذي الحكيم : الحافر ظفر، والمخالب ظفر؛ إلا أن هذا على قدره وذلك على قدره، وليس ههنا استعارة؛ ألا ترى أن كليهما يُقَص ويؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد، عَظْمٌ لَيْنٌ رِخْوٌ. أصله من فضاء ينبت فيُقَص مثل ظفر الإنسان، وإنما سُمِّيَ حافرا لأنه يحفر الأرض بوقسه عليها. وُسِّمِيَ حَلْبًا لأنه يَحْلِب الطير برعوس تلك الإبر منها. وُسِّمِيَ ظفرا لأنه يأخذ الأشياء بظفره، أي يظفر به الآدمي والطير .

الثانية — قوله تعالى : (وَبَيْنَ الْبَقَرِ وَالنَّعَمِ حَرْمًا عَلَيْهِمْ تُحَوِّمُهُمَا) قال قتادة : يعني الثَّرُوب وشحم الكَلْبَيْن ؛ قاله السدي . والثَّرُوب جمع الثَّرِب، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكَرَش . قال ابن جرير : حرم عليهم كل شحم غير غنظط بعظم أو على عظم، وأحل لهم شحم الحنطب والآلية؛ لأنه على العَصَص .

الثالثة — قوله تعالى : (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) « ما » في موضع نصب على الاستثناء . « ظُهُورُهُمَا » رفع بـ « حملت » . (أَوْ الْحَوَايَا) في موضع رفع عطْفٌ على الظهور؛ أي أو حملت حواياهما ، والألف واللام بدل من الإضافة . وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل . (أَوْ مَا أَخْلَطَ بِعَظْمٍ) « ما » في موضع نصب عطْف على « ما حملت » أيضا . هذا أصح ما قيل فيه . وهو قول الكسائي والقرطبي وأحمد بن يحيى . والنظر يوجب أن يطفئ الشيء على (١) في نسخ الأصل : « ... أظافر وأظافرة ؛ مثل خاربة وضاروب ... » . قوله : مثل خاربة وضاروب زيادة من النسخ .

ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك . وقيل . إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصة، وقوله «أو الحوايا أو ما اختلط بعظم» معطوف على المحرم . والمعنى : حرمت عليهم شعومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم، إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم . وقد أخرج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حيث يأكل شحم الظهور، لاستثناء الله عز وجل ما حل ظهورهما من جملة الشحم .

الرابعة - قوله تعالى : (أَوِ الْحَوَايَا) الحوايا : المباخر ؛ عن ابن عباس وغيره . وهو جمع مبخر، سمي بذلك لاجتماع البخر فيه . وهو الزبل . وواحد الحوايا حاوية ، مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حاوية مثل ضاربة وضوارب . وقيل : حاوية مثل سفينة وسفائن . قال أبو عبيدة : الحوايا ما تحوى من البطن أى استندار . وهى محتوية أى مستديرة . وقيل : الحوايا خزائن اللبن ، وتصل بالمباخر وهى المصارين . وقيل : الحوايا الأمعاء التى عليها الشحوم . والحوايا في غير هذا الموضع : كماء يحوى حول سنام البعير . قال امرؤ القيس :

جعلن حَوَايَاً واقتمدن قعائداً . وخففن من حَوَكِ المِراق المنقى .

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا في التوراة ردًا لكذبهم . ونصه فيها «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل حوت ليس فيه سفاق» أى بياض . ثم نسخ الله ذلك كله بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وأباح لهم ما كان محرما عليهم من لحبوان، وأزال الحرج بحمد عليه السلام، وأزيم الخليقة دين الإسلام بحله وحرمه وأمره ونهيه .

الخامسة - لو ذبحوا أنعامهم فأكلوا ما أحل الله لهم في التوراة وتركوا ما حرم فهل يحل لنا؟ قال مالك في كتاب عهد : هى محرمة . وقال في سماع الميسوط : هى حلاله، وبه قال ابن قانع . وقال ابن القاسم : أكرهه . وجه الأول أنهم يدينون بتحریمها ولا يقصدونها عند الذكاة، فكانت محرمة كالذم . ووجه الثانى وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام، وأعتقدهم فيه لا يؤثرون، لأنه أعتقاده فاسد، قاله ابن العربي .

قلت : ويدل على صحته ما رواه الصحيحان من عبد الله بن مفضل قال : كنا مع ابنه
فصرخ خير، فرمى انسان بحراب فيه نغم قترت^(١) لآخذته فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم
فاستحييت منه . لفظ البخاري . ولفظ مسلم : قال عبد الله بن مفضل : أصبت حرابا من نغم
يوم خير، قال : فالتزمته وقلت : لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا، قال : فالتفت فإذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم متبعا . قال عمارنا : تبسمه عليه السلام إنما كان لما رأى
من شدة حرص ابن مفضل على أخذ الحراب ومن ضفته به، ولم يأمره بطرحه ولا نجاه . وعلى
جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعي وطائفة العلماء، غير أن مالكا كرهه لخلاف فيه .
وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها، وإليه ذهب كبار أصحاب مالك . ومقتضى ما تقدم في
الحديث حجة عليهم، فلو ذبحوا كل ذى ظفر قال أصبغ : ما كان عزما في خطاب الله من
ذباحهم فلا يحل أكله؛ لأنهم يدينون بتحريمها . وقاله أشهب وآبن القاسم، وأجازوه^(٢) ابن وهب .
وقال ابن حبيب : ما كان عزما عليهم، وعلمنا ذلك من كتابنا فلا يحل لنا من ذباحهم، وما لم
نعم تحريمه إلا من أقوالهم واجتهادهم فهو غير عزم علينا من ذباحهم .

السادسة - قوله تعالى : (ذَلِكْ) أى ذلك التحريم . فذلك في موضع رفع، أى
الأمر ذلك . (جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ) أى بظلمهم، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء ومنهم من سب
الله، وأخذهم الربا واستحلهم أموال الناس بالباطل . وفي هذا دليل على أن التحريم إنما
يكون بذنب لأنه ضيق فلا يعدل عن السعة إليه إلا عند المؤاخذه . (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ)
في أخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرمتنا عليهم من المحرم والشحوم .

قوله تعالى : فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرِيدُ

بِأَسْمَائِهِمُ الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (فَإِنْ كَذَّبُوكَ) شرط ، والجواب « قُلْ رَبِّكُمْ ذُرِّيَّةٌ وَاسِعَةٌ » أى من صفة رحمة حلم عنكم فلم يماحكم في الدنيا . ثم أخبر بما أعد له لهم في الآخرة من العذاب فقال : (وَلَا يُرِيدُ بِأَسْءَ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) وقيل : المعنى ولا يريد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد سلواه في الدنيا .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) قال مجاهد : يعنى كفار قريش . (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) يريد البعيرة والسائبة والوصيلة . أخبر الله عز وجل بالغيب عما سيقولون ؛ وظنوا أن هذا متمسك لهم لما زمتهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه . والمعنى : لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا ففهمهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فابتغوا فاتبعناهم على ذلك . فرد الله عليهم ذلك فقال : (هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا) أى أعندكم دليل على أن هذا كذا . (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) فى هذا القول . (وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ) لتوهوا ضعفتم أن لكم حجة . « ولا آبائنا » عطف على النون فى « أشركنا » . ولم يقل نحن ولا آبائنا ؛ لأن قوله « ولا » قام مقام تأكيد المضمر ؛ ولهذا حسن أن يقال : ماقت ولا زيد .

قوله تعالى : قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) أى التى تقطع عذر المحجوج ، وتزيل الشك عن من نظر فيها . فحجته البالغة على هذا تبينه أنه الواحد ، وإرساله الرسل والأنبياء ؛ فبين التوحيد بالنظر فى المخلوقات ، وأيد الرسل بالمعجزات ، ولزم أمره كل مكلف . فاما علمه وإرادته

وكلامه فَيَب لا يَطْلُع عليه العبد، إلا من ارتضى من رسول. ويكفى في التكليف أن يكون العبد بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به لأمكنه. وقد لَست المعتزلة بقوله «لو شاء الله ما أشركنا» فقالوا: قد ذم الله هؤلاء الذين جملوا شركهم عن شبيئته. وتعقّبهم بذلك باطل؛ لأن الله تعالى إنما ذمهم على ترك أجتهدهم في طلب الحق. وإنما قالوا ذلك على جهة المزه واللعب. نظيره «وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ»^(١). ولو قالوه على جهة التعظيم والإجلال والمعرفة به لما عابهم؛ لأن الله تعالى يقول: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا». و«مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ»^(٢). «وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمِينَ»^(٣). ومثله كثير. والمؤمنون يقولونه لعلم منهم بالله تعالى.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ مَسَّ شُهَدَاءُ كُرِّ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَمَا شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِمَا نَبَيْنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى: (قُلْ هَلْ مَسَّ شُهَدَاءُكُمْ) أى قُلْ لِهَؤُلاءِ المشركين أحضروا شهداءكم هل أن الله حرّم ما حرّم. و«هلم» كلمة دعوة إلى شئ، ويستوى فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل الحجاز، إلا في لغة نجد فإنهم يقولون: هَلُمَّا هَلُمَّا هَلُمَّا، يأتون بالعلامة كما تكون في سائر الأنصاف. وعلى لغة الحجاز جاء القرآن، قال الله تعالى: «وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا»^(١) يقول: هَلُمَّ أى أحضروا ذن. وهَلُمَّ الطعام، أى هَاتِ الطعام. والمعنى هاتوا شهداءكم، وفتحت الميم لالتقاء الساكنين؛ كما تقول: رُدْ ياهذا، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما. والأصل عند الخليل «ها» ثُمَّت إليها «لَمْ» ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال. وقال غيره: الأصل «هل» زيدت عليها «لَمْ». وقيل: هى على لفظها تدل على معنى هات. وفي كتاب العين للخليل: أصلها هل أؤتم، أى هل أفصذك، ثم كثر استعمالهم

(١) آية ٢٠ سورة الزنوف. (٢) آية ١٠٧ و١١١ من هذه السورة. (٣) آية ٩ سورة النحل.

(٤) آية ١٨ سورة الأعراب.

لأوطأ حتى صار المقصود يقولها ، كما أن يقال : أصلها أن يقولوا للتمل التنازل ، فكذلك
استعملهم لأوطأ حتى صار للتنازل يقول للتمل تمل .

قوله تعالى : (فَإِنْ شِئْتُمْ) أى شهد بعضهم لبعض (فَلَا تَشْهَدُ بِهِمْ) أى فلا تصدق
أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي ، وليس معهم شيء من ذلك .

قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا وَيَأْتُوا الَّذِينَ أَحْسَنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِهْلَكْتُمْ عَنْ رِزْقِكُمْ
وَأَبَائَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾
وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا
الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ
فَاعْبُدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَإِنْ هَلَدْنَا صِراطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ
فَتَفْتَرِقُوا بِرُكٍّ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأول - قوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ) أى تقدموا وأقروا حقاً يقينا كما أوحى إلى
ربي ، لا ظناً ولا كذباً كما زعمتم . ثم بين ذلك فقال : « أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » يقال للرجل :
تعال ، أى تقدم ، ولراة تعال ، والاشيين والاكثيين تعالين ، وجماعة الرجال تعالوا ، وجماعة
النساء تعالين ، قال الله تعالى : « فَعَالَيْنِ أُمَتَّعْنِي » وجعلوا التقدم ضرباً من التعالي

والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا فقبل له تعالى ،
أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، وأنسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والمائى ، قاله ابن السجري .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ مَا حَرَّمَ ﴾ الوجه في « ما » أن تكون خبرية في موضع
نصب بأتل . والمعنى : تعالوا أتل الذى حرمه ربكم عليكم ، فإن ملقت « عليكم » بـ « حرم »
فهو الوجه ؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين . وإن علقته بـ « أتل » بغيره لأنه الأسبق ؛
وهو اختيار الكوفيين ، فالتقدير في هذا القول أتل عليكم الذى حرم ربكم . ﴿ أَلَا تُشْرِكُوا ﴾
في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأتل ، أى أتل عليكم ألا تشركوا ، أى أتل عليكم تحريم
الإشراك . ويحتمل أن يكون منصوبا بما في « عليكم » من الإغراء ، وتكون « عليكم »
مقطعة مما قبلها ؛ أى عليكم ترك الإشراك ، وعليكم إحسانا بالدين ، وألا تقتلوا أولادكم
وآلآ تقربوا الفواحش . كما تقول : عليك شائك ؛ أى أكرم شائك . وكما قال « عليكم أنفسكم » .
قال جيمه ابن السجري . وقال النحاس : يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلا من « ما » ؛
أى أتل عليكم تحريم الإشراك . واختار الفراء أن تكون « لا » لنهى ؛ لأن بعده « ولا » .

الثالثة - هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع
تلاوة ما حرم الله . وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس وبينوا لهم ما حرم
عليهم مما حل . قال الله تعالى : ﴿ لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ لَوْلَا تَكْتُمُونَهُ ۖ ﴾ . وذكر ابن المبارك أخبرنا عيسى
ابن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدثهم قال : قال ربيع بن خثيم ^(١) جلوس له : إيسرك أن ترقى
بصحيفة من النبي صلى الله عليه وسلم لم يهلك خاتمها ؟ قال نعم . قال فأقرأ « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات . وقال كعب الأحبار : هذه الآية مفتاح التوراة ؛
« بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم » الآية . وقال ابن عباس : هذه

(١) آية ١٨٧ سورة ال عمران - ج ٤ ص ٣٠٥ طبة أول أو ثانية .

(٢) قال صاحب تذهيب التذهيب : « في التقريب (الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وفتح اللام ، ولكن في الخلاصة :
بفتح المعجمة والمثلة جهبا تحانية ما كنه » .

الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة « آل عمران » أجمعت عليها شرائع الخلق، ولم تنسخ قط في ملة . وقد قيل : إنها العنصر كلمات المعلقة على موسى .

الرابعة - قوله تعالى : (وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) الإحسان إلى الوالدين رُفهما وحفظهما وصباتهما وأمتثال أمرهما وإزالة الرق عنهما وترك السلطنة عليهما . و « إحسانا » نصب على المصدر، وناصبه فعل مضمر من لفظه ؛ تقديره وأحسنوا بالوالدين إحسانا .

الخامسة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ) الإملاق الفقر؛ أي لا تسيّدوا - من الموعودة - بنيكم خشية العيلة ، فإن رازقكم وآباهم . وقد كان منهم من فعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر ، كما هو ظاهر الآية . أملاق أي افتقر . وأملقه أي أفقره ؛ فهو لازم ومتعد . وحكى النقاش عن مؤرج أنه قال : الإملاق الجوع بلغة نلهم . وذكر منذر بن سعيد أن الإملاق الإفاق ؛ يقال : أملاق ماله بمعنى أفقه . وذكر أن علياً قال لأمرأته : ألمني من مالك ماشئت . ورجل ماني يعطى بلسانه ما ليس في قلبه . فالمتاني لفظ مشترك بيانه في موضعه .

السادسة - وقد يستدل بهذا من يمنع العزل ، لأن الواد يرفع الموجود والنسل، والعزل منع أصل النسل قنسابها ؛ إلا أن قتل النفس أعظم وزرا وأقبح فعلا ؛ ولذلك قال بعض علمائنا : إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل : " ذلك الواد الخفي " الكراهة لا التحريم . وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم . وقال بإباحته أيضا جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء ؛ لقوله عليه السلام : " لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر " أي ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا . وقد قيم منه الحسن ومحمد بن مثنى التهي والزجر عن العزل . والتاويل الأول أولى ؛ لقوله عليه السلام : " وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء " . قال مالك والشافعي : لا يجوز العزل عن الحزة إلا بإذنها . وكأنهم رأوا الإنزال من تمام لفتها ، ومن حقها في الولد ، ولم يروا ذلك في الموطوعة يملك العين ، إذله أن يعزل عنها بشر إنفنها ؛ إذ لا حق لها في شيء مما ذكره .

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ﴾ نظيره: ﴿وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَيْمِ وَبَاطِنَهُ﴾^(١). فقوله: «ما ظهر» نهي عن جميع أنواع القواحش وهي المماشي. و «وما بطن» ما عقد عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و «ما ظهر» نصب على البدل من «القواحش». و «وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾^(٢) الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس؛ كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدينار. ومثله: «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا»^(٣) ألا ترى قوله سبحانه «إِلَّا الْمُصَلِّينَ» وكذلك قوله: «وَالصَّغِيرَانَ الْإِنْسَانَ لِيَفِي خُسْرٍ» لأنه قال: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا». وهذه الآية نهي عن قتل النفس الحرة مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فن قال لا إله إلا الله فقد صمم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد فاقل الصديق ما نهي الزكاة. وفي التذييل: «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ»^(٤) وهذا من. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِي سَلِمَ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ سَبَبٍ: إِرَائِي وَالنَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكَ لِدِينِهِ الْمَفَارِقَ لِلْجَاعَةِ». وقال عليه السلام: «إِنَّمَا يُوجِبُ ظُلْمَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا». أخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فأقتلوه أو فاعل والمفعول به». وسأني بيان هذا في «الأعراف». وفي التذييل: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْتَوُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا»^(٥). وقال: «وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا»^(٦) الآية. وكذلك من شق عصا المسلمين وخالف إمام جماعتهم وفرق كلمتهم وسعى في الأرض فسادا باتتأب الأهل والمال والبنى على السطال والامتناع من حكه يقتل. فهذا معنى قوله «إلا بالحق».

(١) آية ١٢ من هذه السورة. (٢) آية ١٩ سورة المارج. (٣) آية ٥ سورة هجره. (٤) أي لا تدفروا الآخر باقتل اذا لم يكن دفعه به. (٥) راجع المسألة الثانية في قوله قال «ولوطا اذا قال قومهم...» آية ٨. (٦) آية ٣٣ سورة المائدة. (٧) آية ٩ سورة المجرات.

وقال عليه السلام : "المؤمنون سكافا دماؤهم ويسى بذمتهم أدناهم لا يُقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين". وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكرة قال ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من قتل معاظدا في غير كُتْبِهِ حَرَّمَ الله عليه الجنة".
وله رواية أخرى لأبي داود قال : "من قتل رجلا من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاما". في البخاري في هذا الحديث "وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما". أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي .

الفاصلة - قوله تعالى : (ذَلِكُمْ) إشارة إلى هذه المحرمات ، والكاف والميم للخطاب ، ولا حظ لها من الإعراب . (وَصَاكُم بِهِ) الوصية الأمر المؤكدة المفدور . والكاف والميم هله النصب ؛ لأنه ضمير موضوع للخطابة ، وفي وصي ضمير فاعل يعود على الله ، وروى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضى الله عنه أشرف على أصحابه فقال : علام تقتلونى ؟ فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يملّ دم رجل مسلم إلا بإحدى ثلاث ويملّ ذى بعد حصانة فعليه الرحم أو قتل عمدا فعليه القود أو ارتد بعد إسلامه فعليه القتل" فوافقه ما ثبت في جاهلية ولا إسلام ، ولا قُلت أحدا فأفقد نفسي به ، ولا أرتدلت منذ لمسلمت ، إلى أنشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، ذلكم الذى ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون .

الفاصلة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أى بما فيه صلاحه ونفعه ، وذلك بحفظ أصوله وتبوير فروعه ، وهذا أحسن الأقوال في هذا ، فإنه جامع قال مجاهد : "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ" ، والتجارة فيه ، ولا تقضى منه ولا تستقرض .

الفاصلة حشوا - قوله تعالى : (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) معنى فوجوه ، وقد تكون في البدن ، وقد تكون في المعرفة بالتجربة ، ولا بُد من حصول الوجهين ؛ فإن الأشد وقعت هنا مطلقة .
(١) كذا الأمر ، حشوة . وقيل : وقته وقته - حشوة . فأي من فته في خبره أو غايه أمره الذى يهتد به فته . (عبدان الأئمة) .

وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة « النساء » مفيدة، فقال : « وَأَتْلَوْا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ۖ فَمِنْ أَيْنَ قُوَّةَ الْبَدَنِ وَهُوَ بُلُوغُ النِّكَاحِ وَبَيْنَ قُوَّةٍ لِلْمَعْرِفَةِ وَهُوَ إِيْنَانُ الرُّشْدِ ۚ فَلَوْ مَكَّنَ الْيَتِيمَ مِنْ مَالِهِ قَبْلَ حَصُولِ الْمَعْرِفَةِ وَبَعْدَ حَصُولِ الْقُوَّةِ لَأَتَعَبَهُ فِي شَهْوَانِهِ وَيَتَى صُعُوكَا لَا مَالَ لَهُ . وَخَصَّ الْيَتِيمَ بِهَذَا الشَّرْطِ لِقَعْلَةِ النَّاسِ عَنْهُ وَأَعْتَادِ الْإِكْبَةِ لِأَبْنَائِهِمْ فَكَانَ الْأَهْتَابُ بِغَفِيدِ الْأَبِ أَوَّلَى . وَلَيْسَ بُلُوغُ الْأَشُدِّ مِمَّا يَبِيحُ قُرْبَيْهِ بَلْ بَيْنَ الْأَحْسَنِ ۚ لِأَنَّ الْحَرَمَةَ فِي حَقِّ الْبَالِغِ ثَابِتَةٌ . وَخَصَّ الْيَتِيمَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ خُصْمَهُ اللَّهُ . وَالْمُنَى ۖ وَلَا تُعْرِيَا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِأَلْفٍ هِيَ أَحْسَنُ عَلَى الْأَبَدِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ . وَفِي الْكَلَامِ حَقِيقَةٌ ۖ إِنَّهَا يَبْلُغُ أَشُدَّهُ وَائْوُسَ مِنْهُ الرُّشْدُ فَادْفَعُوا إِلَيْهِ مَالَهُ . وَاخْتَلَفَ الْعَالِمَةُ فِي أَشَدِّ الْيَتِيمِ ۚ فَقَالَ الْبُخَارِيُّ ۖ يَبْلُغُهُ وَقَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ۖ بُلُوغُهُ وَإِيْنَانُ رُشْدِهِ . وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ ۖ ثَمَسَ وَعَشْرُونَ سَنَةً . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ ۖ وَغَيْبًا مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ ۚ فَإِنَّهُ يَرَى الْمَقْدَرَاتِ لَا تَبْتَهِ قِيَامًا وَلَا تَنْظُرًا وَإِنَّمَا تَبْتَهِ قَلِيلًا ۚ وَهُوَ يَنْبَغِيهَا بِالْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ . وَلَكِنَّهُ سَكَنَ دَارَ الضَّرْبِ فَكَثُرَ عِنْدَهُ الْمُلْكُ لَمْ يَكُنْ سَكَنَ الْمَعْدِنِ كَمَا قِيضَ اللَّهُ لِمَالِكٍ لَمَّا صَدَرَ عَنْهُ إِلَّا أَمِيرُزُ الدِّينِ ۚ وَقَدْ قِيلَ ۚ إِنَّ أَتْلَهُ لِكَيْفَةٍ لَهَا يَجْتَمِعُ الْأَشُدُّ ۚ كَمَا قَالَ تَحْمِيْمُ بْنُ وَثِيلٍ ۚ

أَخُو عَمِينَ يَجْتَمِعُ أَشْدَى ۚ وَتَجَدَّدِي مَدَاوِرَ الشُّوَبِ ۚ

يُرْوَى « تَجَدَّدِي » بِالذَّالِ وَالذَّالِ . وَالْأَشُدُّ وَاحِدٌ لَا يَجْعُ لَهُ ۚ بِمِثْلَةِ الْأَتَكِ وَهُوَ الرِّصَاصُ . وَقَدْ قِيلَ ۚ وَاحِدُهُ شَدٌّ كَقُلْسٍ وَأَقْلَسَ . وَأَصْلُهُ مِنْ شَدَّ النَّهَارُ أَيْ أَرَضَعَهُ ۚ يَقَالُ ۚ أَبْنَيْتُهُ شَدَّ النَّهَارِ وَحَدَّ النَّهَارِ . وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الضُّبِّيُّ يُكْتَشِدُ بَيْتَ عَثَرَةٍ ۚ

قَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارِ كَأَمَّا ۚ خُيِّبَ الْبَابُ وَهَامَتْ بِالْمِظَالِ ۚ

(١) رَابِعٌ ۚ ص ٣٣ طَبْعَةُ أَمْدٍ أَوْ ثَانِيَةٌ . (٢) كَمَا فِي الْمُسَوَّدِ . وَهِيَ ۚ « الْإِنْعَامُ » .

(٣) يَرْبِي دَارَ الضَّرْبِ ۚ بَعْدَ . وَالْمَعْدِنِ ۚ مَعْدِنُ الشَّرْبِ عَسِيْرُهُ الْمَعْدِنُ الْمَعْدِنُ . (٤) وَهِيَ

حَبْلٌ بِالْمَالِكِ الْمَالِكِ ۚ « رِبِّ الْأَسْوَدِ وَهِيَ مَالِكِيهَا . وَبَطْنُهَا الْقُرُونُ . وَهِيَ الْقُرُونُ الْأَسْوَدُ ۚ

(٥) الْبَابُ (يَجْعُ الْإِنْعَامُ) ۚ الْمَعْدِنُ . وَهِيَ ۚ « الْبَابُ » . وَهِيَ (يَكْتَشِدُ) ۚ وَهِيَ (يَكْتَشِدُ) ۚ

صَبَّحَ أَحْمَرَ ۚ وَهِيَ حَرُّ الرُّوحَةِ ۚ لَجْرُهُ وَرَقٌ يَنْخَسِبُ بِهِ .

آخر

تُطِيف شَدَّ النَّهَارَ طَلْعَةً • طَوِيلَةُ أَهْأَاءِ الْبَدَنِ مُحَوَّقٌ

وكان سيويه يقول : واحده شَدَّة . قال الجوهرى : وهو حَسَنٌ فى المعنى ؛ لأنه يقال : بلغ الغلام شَدَّتْهُ ، ولكن لا تجمع فِطْلَةً على أَفْعَلْ ، وأما أَنْتُمْ فَأَنَا هُوَ جمع نَمٍّ ، من قولهم : يوم بُؤْسَ ويوم نَمٍّ . وأما قول من قال : واحده شَدَّةٌ ؛ مَثَلُ كَلْبٍ وَكَلْبٍ ، وشَدَّ مَثَلُ ذِئْبٍ وَذِئْبٍ فَأَنَا هُوَ قِيَاسٌ . كما يقولون فى واحد الأَبَائِيلِ : أَبَوُلْ ، قياسا على عَجُولٍ ، وليس هو شِدْثًا مُسَمَّعٌ من العرب . قال أبو زيد : أصابنى شُدَّى على فُعْلٍ ؛ أى شِدَّةٌ . واشدَّ الرجل إذا كانت معه دابة شديدة .

الثانية عشرة - قوله تعالى : (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ) أى بالاعتدال فى الأخذ والمعطاء عند البيع والشراء والقسط : العدل . (لَا تُكَلِّفُوا نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) أى ملاقتها فى إيفاء الكيل والوزن . وهذا يقتضى أن هذه الأوامر إنما هى فيما يقع تحت قُدرة البشر من التصحيف والتحزير . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا بدخل تحت قُدرة البشر لعفو عنه . وقيل : الكيل بمعنى المِجَال . يقال : هذا كذا وكذا كَيْلًا ؛ ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء رب الحق حقه الذى هو له ، ولم يكلفه الزيادة ؛ لما فى الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه ؛ لما فى نقصان من ضيق نفسه . وفى موطن مالك من يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال : ما ظهر النفل فى قوم قط إلا ألقى الله فى قلوبهم الرزق ، ولا فشا الزنى فى قوم إلا كثُرَ فيهم الموت ، ولا نقص قوم المِجَال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ، ولا حَكَمَ قوم بغير الحق إلا فشا فيهم الدَّم ، ولا حَقَرَ قوم بالمهد إلا سلط عليهم الله العلو . وقال ابن عباس أيضا : إنكم معشر الأعمام قد ولّيتُم أمرين هما هلك من كان قبلكم .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا) يتضمن الأحكام والشهادات .
 (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) أى ولو كان الحق على مثل قربائكم ، كما تقدم فى « النساء » . (وَبِعَهْدِ اللَّهِ
 أَوْفُوا) عام فى جميع ما عهد الله إلى عباده . ويحتمل أن يراد به جميع ما عقد بين إنسانين .
 وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به . (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) يتعلمون .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (وَإِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا قَاتِعُوهُ) هذه آية عظيمة عطفها
 على ما تقدم ، فإنه لما نهى وأمر حذرنا عن اتباع غير سبيله ، فأمر فيها باتباع طريقه
 على ما نيت به بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف . « وأت » فى موضع نصب ، أى وأتل
 أن هذا صراطى ، عن الفراء والكسائى . قال الفراء : ويموز أن يكون خفضاً ، أى وصاكم
 به . وبأن هذا صراطى . وتقديرها عند الخليل وسيبويه : ولأن هذا صراطى ، كما قال :
 « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » وقرأ الأعمش وحزمة والكسائى « وَإِنَّ هَذَا » بكسر المعجمة على
 الاستئناف ، أى الذى ذكر فى هذه الآية صراطى مستقيماً . وقرأ ابن أبى إسحاق ويعقوب
 « وَأَنَّ هَذَا » بالتخفيف . والمخففة مثل المشددة ، إلا أن فيه ضمير القصة والشأن ، أى وأنه
 هذا . فهى فى موضع رفع . ويموز النصب . ويموز أن تكون زائدة للتوكيد ، كما قال
 عز وجل : « فَلَمَّا أَنَّ جَاءَ الْبَشِيرُ » . والصراط : الطريق الذى هو دين الإسلام .
 (مُسْتَقِيمًا) نصب على الحال ، ومعناه مستويًا قويًا لا أعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه
 الذى طريقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ونهايته الجنة . وتشتب منه طرق
 فمن حلك الجلالة لجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار . قال الله تعالى : (وَلَا
 تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) أى تمل . روى الثورى أبو محمد فى مسنده بإسناد
 صحيح : أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا حاتم بن بختلة عن أبى وائل عن عبد الله
 بن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطاً ، ثم قال : « هذا سبيل

(١) آية ١٨ سورة البقر

(١) راجع ج ٥ ص ١١ طبعه أمه أرانة .

(٢) آية ٩٦ سورة يوسف .

الله "ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن يساره ثم قال "هذه سُبُلٌ على كل سبيل منها
 شيطان يجر إليها" ثم قرأ هذه الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر عن عبد الله قال :
 "كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نخط خطا، وخط خطين عن يمينه، وخط خطين عن يساره،
 ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : "وهذا سبيل الله - ثم تلا هذه الآية - وأن هذا
 صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله " . وهذه السبل نعم اليهودية
 والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ
 في القروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام . هذه كلها عرضة
 للزلزال وميمنة لسوء المعتقد ، قاله ابن عطية .

قلت : وهو صحيح . ذكر القرطبي في كتاب أدب النفوس : حدثنا محمد بن عبد الأعلى
 الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبيان أن رجلا قال لأبن مسعود : ما الصراط
 المستقيم ؟ قال : تركنا عهد صلى الله عليه وسلم في أدائه وطرقه في الجنة ، وعن يمينه جَوَادٌ^(١)
 وعن يساره جَوَادٌ . وتم رجال يذعنون من أمرهم فن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار ،
 ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : «وأن هذا صراطي مستقيما»
 الآية . وقال عبد الله بن مسعود : تعلموا السلم قبل أن يقبض ، وقبضه أن يذهب أهله .
 ألا وإياكم والنظن والتعمق والبدع ، وعليكم بالعتيق . أخرجه الدارمي . وقال مجاهد في قوله
 «وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» قال البدع . قال ابن شهاب : وهذا كقوله تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّوْا دِينَهُمْ
 وَكَانُوا شُعَبًا» الآية . فالمرتب الحرب ، والنجاء النجاء ! والتشكك بالطريق المستقيم والسُنن
 القويم ، الذي سلكه السلف الصالح ، وفيه المتجر الزايع . روى الأئمة عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فاتهاوا » . وروى ابن
 عمر وغيره عن البراء بن مسكين قال : «مظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظةً قرئت

(١) الجواد (تسمية) . القرع . وصحاح جاكه . وحسنه . وحسنه . وحسنه .

(٢) العتيق . هـ . (٣) آية ١٥٩ من هذه السورة .

منها العيون، ووجلت منها القلوب؛ فقلنا : يا رسول الله، إن هذه لموعظة مودع، فما تمهد إلينا؟ فقال : " قد تركتم على البيضاء^(١) ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بدى إلا هالك من يشى منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليك بما عرقت من سقى وستة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى عَضُوا عليها بالنواجذ وإياكم والأُمُورُ المحدثات فإن كل بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإن جسدا حبشيا فإني المؤمن كالجمل الأنف^(٢) حيثما قيد أقاد " أخرجه الترمذى بمعناه وصححه .

وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر؛ فكتب : أما بعد ، فإني أوصيك بتقوى الله والاقتصاد في أمره وآتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنة ، وكُفُوا مؤنته . فعليك بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يجدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة فيها ؛ فإن السنة إنما سنها من قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل، والحق والتعق؛ فارض لنفسك ما رضى به القوم لأتبعهم؛ فإنهم على علم وقفوا، وبصر نافذ كفوا، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى. فإن كان الهدى ما أتم عليه لقد سبقتموه إليه. ولئن قلتم إنما حدث بعدكم لما أحدثه إلا من أتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ؛ فإنهم هم السابقون، قد تكلموا فيه بما يكفى ووصفوا ما يشفى؛ فما دونهم من مقصر، وما فوقهم من مجسر . وقد قصر قوم ذنوبهم بقفوا، وطمع عنهم أقوام فقلوا وإنهم مع ذلك لملّ هدى مستقيم . وذكر الحديث . وقال سهل بن عبد الله التستري : عليكم بالافتداء بالأثر والسنة ، فإني أخاف أنه سيأتى عن قليل زمان إذا ذكر إنسان النبي صلى الله عليه وسلم والافتداء به في جميع أحواله ذقوه وقروا عنه وتبرعوا منه وأذقوه وأهانوه . قال سهل : إنما ظهرت البدعة على يدى أهل السنة لأنهم ظاهروهم وقاولوهم ؛ فظهرت أقاولهم وقشت في الساقة فسيمه من لم يكن يسمعه ؛ فلو تركوهم ولم يكلموهم

(١) البيضاء . يريد صلى الله عليه وسلم الله والجملة الواضحة التي لا تقبل شبه أصلا .

(٢) الأنف (ككفت) ، الحانوف ، وهو الذى حفر لئلا يشأ الله ، فهو لا يتبع على قائمه فربح الله .

وقيل : الأنف القول .

لمأت كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره . وقال سهل :
لا يُحدث أحدكم بدعةً حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعب بها ثم يحدث له بدعة ، فإذا نطق
بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة . قال سهل : لا أعلم حديثاً جاء في المبتدعة
أشد من هذا الحديث : "حجب الله الجنة عن صاحب البدعة" . قال : فاليهودي والنصراني
أرجى منهم . قال سهل : من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان ، ولا يتخلو بالنسوان ،
ولا يتأصم أهل الأهواء . وقال أيضاً : أتبعوا ولا تتبدعوا ، فقد كفيت . وفي مسند
التلاميذ : إن أبا موسى الأشعري جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إنني
رأيت في المسجد أنفاً شيئاً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً ! قال : فاهو ؟ قال : إن عشت
فستراه ، قال : رأيت في المسجد قوماً حلقاً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة ؛ في كل حلقة رجل
وفي أيديهم حصي فيقول لهم : كبروا مائة ؛ فيكبرون مائة . فيقول : هَلُّوا مائة فيهللون مائة .
ويقول : مَبِّحُوا مائة فيسبحون مائة . قال : فإذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئاً ؛
انتظار رأيك وانتظار أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يسجدوا سيئاتهم وصنعت لهم ألا يضيع
من حسناتهم . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق ؛ فوقف عليهم فقال :
ما هذا الذي تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، حصي نَعُدُّ به التكبير والتهليل . قال :
فَسُجِدُوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ! ما أسرع
هَلَكَتِكُمْ . أو مَفْتَحِي باب ضلالة ! قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ، ما أردنا إلا الخير .
فقال : وكم من مرید تخبرن بصييه . وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من
أهل الأهواء والبدع ؛ فقال : طيبك بدین الأعراب والفلام في الكباب ، وأله عما سوى
ذلك . وقال الأوزاعي قال إبليس لأوليائه : من أي شيء تأتون بى آدم ؟ فقالوا : من كل
شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا : هيئات ! ذلك شيء قُرِنَ بالترديد

(١) كذا في الأصول - والذي في سنن الفرائد المطبوعة والمخطوطة : « ... ما أسرع هلكتك . عزاء صابغ نيك
عمل الله عليه وسلم متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآتيه لم تكسر . والذي تقي يده إنكم لعل ملة هي إحدى من ملة
عد . أو مفتحي باب ... الخ . وقد كتب علي هاشم الميطوع : « أو مفتح » بغير ياء .

قال : لأبْقَ فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه . قال : بَقِيَ فيهم الأهواء . وقال مجاهد : ولا أدرى أئِنَّ التَّعَمُّينَ عَلَى عَظَمِ إِنْ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ ، أَوْ مَافَانِي مِنْ هَذِهِ الْأَهْوَاءِ . وقال الشعبي : إِنَّمَا سُمُُّوا أَصْحَابَ الْأَهْوَاءِ لِأَنَّهُمْ يَهْوُونَ فِي النَّارِ . كله من الباري . وسئل سهل بن عبد الله عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح منهم وبزويجهم . فقال : لا ، ولا كرامة ! هم كفار ، كيف يؤمن من يقول : القرآن مخلوق ، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة ، ولا لله صراط ولا شفاعة ، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذهب أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا مذهب القبر ولا منكر ولا نكير ، ولا رؤية ربنا في الآخرة ولا زيادة ، وأنَّ علم الله مخلوق ، ولا يرون السلطان ولا جمعة ، ويكفرون من يؤمن بهذا . وقال الفضيل بن عياض : من أَحَبَّ صاحب بدعة أحبَّ الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه . وقد تقدَّم هذا من كلامه وزيادة . وقال سفيان الثوري : البدعة أَحَبُّ إِلَى إِبْلِيسَ مِنَ الْمَعْصِيَةِ ؛ الْمَعْصِيَةُ يَتَلَبَّ مِنْهَا ، وَالْبِدْعَةُ لَا يَتَلَبَّ مِنْهَا . وقال ابن عباس : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السُّنَّةِ وينهى عن البدعة ، عبادة . وقال أبو العالية : طِبِّكُمْ بِالْأَمْرِ الْأَوَّلِ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَفْقَرُوا . قال حاتم الأحول : حَدَّثْتُ هَـ الْحَسَنَ فَقَالَ : قَدْ نَصَحْتُكَ وَاللَّهِ وَصَدَّقَكَ . وَقَدْ مَضَى فِي هَذَا كَلِمَاتٌ . سَمِعْتُ لَوْهَ طَبِيبِ السَّلَامِ : " فَفَزَعَتْهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَلَى ثَتْنَيْنِ وَسَبْعِينَ مَلَّةً وَأَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ سَتَفْرُقُ عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ " . الْحَدِيثُ . وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْمَارِفِينَ : هَذِهِ الْفِرْقَةُ الَّتِي زَادَتْ فِي فِرْقَةِ أَمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمْ قَوْمٌ يَمَادُونَ الْعُلَمَاءَ وَيَنْضَوْنَ الْفُقَهَاءَ ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ قَطُّ فِي الْأَوَّلِ السَّالِفَةِ . وَقَدْ رَوَى رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : " يَكُونُ فِي أُمَّتِي قَوْمٌ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ لَا يَسْجُدُونَ كَمَا كَفَرَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى " . قَالَ فَقُلْتُ : جُعِلَتْ فِدَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : " يُتَزَوَّجُ بِحُضْنٍ وَيَكْفُرُ بِحُضْنٍ " . قَالَ فَقُلْتُ : جُعِلَتْ فِدَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَيْفَ يَمُولُونَ ؟ قَالَ : " يَمُولُونَ لِإِبْلِيسَ فَهَلَاكُهُمْ " .

وقوته وورقه ويقولون انخير من الله والشر لإبليس . قال : فيكفرون بالله ثم يقرءون على
فلك كتاب الله ، فيكفرون بالقرآن بسد الإيمان والمعرفة ؟ قال : ” فالتقى أمي منهم من
العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة . ” وذكر الحديث . ومضى في « النساء »
وهذه السورة انتهى عن مجالسة أهل البدع والأهواء ، وأن من جالسهم حكه حكمهم فقال :
« وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » الآية . ثم بين في سورة « النساء » وهي مدنية عقوبة
من فعل ذلك وخالف ما أمر الله به فقال : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الآية . فالحق
من جالسهم بهم . وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات
في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك
فواتهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا : يُنهي عن مجالستهم ، فإن انتهى وإلا ألحق
بهم . يمتنع في الحكم . وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحديث على مجالسة شربة الخمر ، وتلا « إِنَّكُمْ
إِنَّمَا مِثْلُهُمْ » . قيل لهم : فإنه يقول إني أجالسهم لأبينهم وأرد عليهم . قالوا : يُنهي عن
مجالستهم ، فإن لم ينته ألحق بهم .

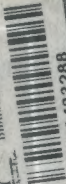
قوله تعالى : ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ
وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (١٤١)
وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا أَعْلَمَكُمْ تُرْحَمُونَ (١٤٢)

قوله تعالى : (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) مفعولان . (تَمَامًا) مفعول من أجله
أو مصدر . (عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) قرئ بالنصب والرفع . فن رفع - وهي قراءة يحيى بن يعمر
وابن أبي إسحاق - فعل تقدير : تماما على الكفى هو أحسن . قال المهدوي : وفيه بعد من أجل
جلف المبتدأ العائد على الذي . وحكى سيويه عن الخليل أنه سمع « ما أنا بالذي قاتل لك شيئا » .
ومن نصب فعل أنه فعل ماض داخل في الصلاة ، هذا قول البصريين . وأجازا الكسائي والقرطبي

إذا كان « القرطبي » سيُجلد في مجلد واحد فتتزع هذه الورقة

مكتبة دار الشعب
٩٢ شارع قصر العيني - ت ١٩٩١

Biblioteca Mexicana



0433288